



LA NARRATIVA DE AL-QAEDA EN EL MAGREB ISLÁMICO FRENTE A LA IRRUPCIÓN DEL ESTADO ISLÁMICO

Sergio Altuna Galán¹

Instituto Universitario General Gutiérrez Mellado

Resumen:

El presente artículo explora las transformaciones producidas en la narrativa de la Al-Qaeda en el Magreb Islámico y su adaptación a la aparición en la escena yihadista global de Estado Islámico y la declaración del restablecimiento del Califato. A través de la compilación, la codificación sistematizada y la explotación de un corpus monolingüe especializado, representativo, equilibrado y diacrónico de todas las publicaciones propagandísticas relevantes de AQMI entre 2004 y 2017, esta investigación pone de manifiesto los cambios producidos en la narrativa de la organización magrebí y la adaptación de su discurso a la aparición de competencia en la contienda actual abierta por el liderazgo de la yihad global.

Palabras Clave: Al-Qaeda en el Magreb Islámico, AQMI, Estado Islámico, DAESH, califato, terrorismo, análisis de narrativas, corpus

Title in English: Al-Qaeda in the Islamic Maghreb's narrative facing the rise of Islamic State.

Abstract:

This article examines the shifts in Al-Qaeda in the Islamic Maghreb's narrative and its adaptation to the emergence of the Islamic State on the global jihadist scene and the declaration of the re-establishment of the caliphate. Through the compilation, systematic coding and exploitation of a specialised, representative, balanced and diachronic monolingual corpus of all relevant AQIM propaganda publications between 2004 and 2017, this research highlights the changes in the narrative of this organisation and the adaptation of its discourse to the emergence of competition in the current contest for the leadership of the global jihad.

Key Words: *Al-Qaeda in the Islamic Maghreb, AQIM, Islamic State, DAESH, caliphate, terrorism, corpus, narrative analysis, corpus.*

Copyright © UNISCI, 2023.

Las opiniones expresadas en estos artículos son propias de sus autores, y no reflejan necesariamente la opinión de UNISCI. *The views expressed in these articles are those of the authors, and do not necessarily reflect the views of UNISCI*

¹ Sergio Altuna Galán es Investigador en formación en Seguridad Internacional en la Escuela Internacional de Doctorado de la UNED

E-mail: <saltuna4@alumno.uned.es>

DOI: <http://dx.doi.org/10.31439/UNISCI-172>



1. Introducción

El estudio desde diferentes enfoques del yihadismo global a lo largo de las últimas dos décadas ha posibilitado un conocimiento profundo y pormenorizado del fenómeno: su ideología, sus objetivos, las diferentes estructuras que ha adoptado, sus tácticas, su estrategia de comunicación, etc. El estudio de las narrativas del movimiento yihadista es, no obstante, un recién llegado al campo de los estudios sobre terrorismo. Sin embargo, las diferentes contribuciones académicas realizadas principalmente durante la última década en el campo – ya se trate de estudios o análisis de la narrativa de Al-Qaeda, sus filiales, Estado Islámico u otras organizaciones– han contribuido a ampliar nuestra comprensión de aspectos esenciales de la estrategia comunicativa y de la ideología yihadista.² Así, a lo largo de los últimos años podemos constatar la existencia de notables contribuciones en estudio de la narrativa yihadista desde diferentes enfoques y con diferentes objetivos. Algunos trabajos fundamentales incluyen el estudio de la narrativa como parte de la comunicación estratégica del movimiento yihadista,³ como herramienta para la prevención de la radicalización y el desarrollo de contranarrativas,⁴ aproximaciones al universo metanarrativo del terrorismo yihadista⁵ e incluso estudios comparativos entre la narrativa yihadista y la narrativa de movimientos radicales de extrema derecha.⁶

Ahora bien, entre los diferentes estudios que analizan el discurso salafista yihadista predomina el enfoque cualitativo. Las escasas tentativas de analizar el discurso salafista yihadista utilizando para ello un enfoque mixto se han encontrado con un muro difícil de franquear: los desafíos técnicos que presenta la lengua. La mayoría de las aproximaciones al estudio de la narrativa se centran en contenidos publicados en lenguas otras que el árabe⁷ o

² Al Raffie, Dina: “Whose Hearts and Minds? Narratives and Counter-Narratives of Salafi Jihadism!”, *Journal of Terrorism Research*, vol. 3, n° 2 (22 September 2012), pág. 3.

³ Corman, Steven R.; Tretheway, Angela y Goodall, Jr. H. L. (eds.) (2008): “*Weapons of Mass Persuasion: Strategic Communication in the Struggle Against Violent Extremism*” New York, Peter Lang; Corman, Steven R. y Dooley, Kevin J.: Strategic communication on a rugged landscape: Principles for finding the right message, report n° 0801 Strategic Communications for Combating Terrorism, Arizona, Center of Excellence for Defense Against Terrorism, Consortium for Strategic Communication, January 2008, en <http://csc.asu.edu/wp-content/uploads/pdf/121.pdf>; Corman, Steven R. (2011): “Understanding the role of narrative in extremist strategic communication”, en *Countering violent extremism: Scientific Methods and Strategies*. Dayton, Ohio: Air Force Research Laboratory, pp. 36-43, en <https://apps.dtic.mil/dtic/tr/fulltext/u2/a552480.pdf>

⁴ Corman, Steven R.; Tretheway, Angela y Goodall, Jr. H. L.: “Out of their heads and into their conversation: Countering Extremist Ideology”, report n° 0902, Strategic Communications for Combating Terrorism, Arizona, Center of Excellence for Defense Against Terrorism, Consortium for Strategic Communication September 2009, en <https://csc.asu.edu/wp-content/uploads/pdf/123.pdf>;

⁵ Halverson, Jeffrey R.; Goodall, Jr. H. R. y Corman, Steven (2011): *Master Narratives of Islamic Extremism*, New York, Palgrave MacMillan.

⁶ Mehran, Weeda; Herron, Stephen; Miller, Ben et al.: “Two Sides of the Same Coin? A Largescale Comparative Analysis of Extreme Right and Jihadi Online Text(s)”, *Studies in Conflict & Terrorism* (August 2022). A fecha de publicación del artículo solo disponible online.

⁷ La mayor parte de los estudios que abordan de una u otra manera el análisis del discurso o la narrativa yihadista lo hacen tomando como punto de partida publicaciones en idiomas distintos del árabe, como *Dābiq*, *Rumiyah* o *Inspire*, que, si bien tienen mayor impacto en Occidente, tienen un público meta específico, algo que define su naturaleza. Ejemplos de ello son: Ingram, Haroro J.: “An Analysis of Inspire and Dabiq: Lessons from AQAP and Islamic State's Propaganda War”, *Studies in Conflict & Terrorism*, vol. 40, n° 5 (March 2016), pp. 357-375; Colas, Brandon: “What Does Dabiq Do? ISIS Hermeneutics and Organizational Fractures within Dabiq Magazine”, *Studies in Conflict & Terrorism*, vol. 40, n° 3 (April 2016), pp. 173-190; Droogan, Julian y Peattie, Shane: “Mapping the thematic landscape of Dabiq magazine”, *Australian Journal of International Affairs*, vol. 71, n° 6 August 2017, pp. 591-620; Droogan, Julian y Peattie, Shane: “Reading Jihad: Mapping the Shifting Themes of Inspire Magazine”, *Terrorism and Political Violence* vol. 30, n° 4 (August 2016), pp. 684-717; Kirke, Xander: “Violence and Political Myth: Radicalizing Believers in the Pages of Inspire Magazine”, *International Political Sociology*, vol. 9, n° 4 (December 2015), pp. 283-298; Lemieux, Anthony F.; Brachman, Jarret M.; Levitt, Jason et al.: “Inspire Magazine: A Critical Analysis of its Significance and Potential Impact Through the Lens of the



utilizan traducciones de las publicaciones originales debido a la barrera que supone la lengua. Sin embargo, el árabe no solo es lengua vehicular de la mayor parte de la propaganda yihadista, sino también el pilar sobre el que se fundamenta y se construye todo debate ideológico y doctrinal de esta corriente de pensamiento.⁸

Particularizando en el caso de Al-Qaeda en el Magreb Islámico, investigaciones doctorales recientes han abordado desde diferentes enfoques el estudio de la narrativa de la organización terrorista magrebí, profundizando en el análisis de la narrativa estratégica de AQMI⁹ o realizando un análisis crítico de su discurso.¹⁰ Otras publicaciones especializadas también han contribuido sustancialmente a desenmarañar el universo narrativo de la propaganda de AQMI: en tal sentido cabe destacar los trabajos de Bartolucci y Corman¹¹ y el de Greenberg y Halverson.¹²

La presente contribución parte de la premisa que la narrativa de una organización yihadista sirve como herramienta principal para difundir su ideología, su visión de la realidad, sus objetivos, etc., y, por lo tanto, su propaganda y todo el contenido que proyecta a través de ella constituyen elementos centrales de la esencia y de la naturaleza de AQMI. A través de la compilación, la codificación sistematizada y la explotación de un corpus monolingüe especializado, representativo, equilibrado y diacrónico de todas las publicaciones propagandísticas de AQMI entre 2004¹³ y 2017, este artículo de investigación pretende contribuir a avanzar en el conocimiento de la narrativa yihadista adoptando como foco de análisis la adaptación del discurso de la rama magrebí de Al-Qaeda a la irrupción de Estado Islámico en la escena yihadista global y la declaración del restablecimiento del Califato por parte de esta última.

2. Marco metodológico

A efectos del presente artículo, adoptaremos la definición de narrativa aportada por Halverson, Corman y Goodal, adaptada a la realidad del movimiento yihadista. Así, entendemos por narrativa una compilación sistemática o «*un sistema coherente de historias interrelacionadas y organizadas secuencialmente que comparten el propósito retórico común de resolver conflictos al establecer expectativas de audiencia basadas en trayectorias conocidas de su forma literaria y retórica*» y que conforman una realidad mayor que la suma de sus partes.¹⁴

Information, Motivation, and Behavioral Skills Model”, *Terrorism and Political Violence*, vol. 26, nº 2 (January 2014), pp. 354-371.

⁸ Abdelhalim, Omar (2017): *Classical Arabic and Jihadi Culture: Analyzing the Religious Linguistic Inter-Discursive Relation of the Islamic State*, Lund, Universidad de Lund, pág. 60.

⁹ Last, Edward David (2018): *Strategic Culture and Violent Non-State Actors: A Comparative Strategic Cultural Analysis of Al-Qaida and Al-Qaida in the Islamic Maghreb*, Tesis doctoral, School of Social Sciences, University of Southampton.

¹⁰ El Hammoud, Omar (2018): *Al Qaeda en el Magreb (2007-2014): Análisis del discurso terrorista sobre el yihad*, Tesis doctoral, Barcelona, Universidad Pompeu Fabra.

¹¹ Bartolucci, Valentina y Corman, Steven R.: The Narrative Landscape of Al-Qaeda in the Islamic Maghreb, Report nº 1401, Strategic Communications for Combating Terrorism, Arizona, Center of Excellence for Defense Against Terrorism, Consortium for Strategic Communication (abril 2014), en <http://csc.asu.edu/wp-content/uploads/pdf/csc1401-aqim-narrative-landscape.pdf>; Bartolucci, Valentina: “Inside the Propaganda Machine of Al-Qaeda in the Islamic Maghreb and its Evolution Following the Rise of Islamic State”, en Staffell Simon, Awan Akal (ed.) (2016): *Jihadism Transformed: Al-Qaeda and Islamic State's Global Battle of Ideas*, Oxford, Oxford University Press, pp. 111-128.

¹² Greenberg, Nathaniel y Halverson, Jeffrey R.: “Ideology as Narrative”, *Middle East Journal of Culture and Communication*, Issue 10, volume 1 (enero 2017), pp. 3-23.

¹³ Todavía como Grupo Salafista para la Predicación y el Combate (GSPC).

¹⁴ Halverson, Jeffrey R.; Goodall, Jr. H. R. y Corman, Steven, *op. cit.*, pág. 14.



Existen numerosas aproximaciones al estudio académico de la narrativa; de hecho, la heterogeneidad en cuanto a las aproximaciones teóricas y metodológicas, a buen seguro derivada de su auge durante las últimas dos décadas, puede considerarse un rasgo característico de la disciplina.¹⁵ Respecto del estudio de la narrativa, resulta especialmente esclarecedora la disquisición que realiza Polkinghorne, quien diferencia entre dos tipos de análisis o metodologías aplicables a su estudio: el análisis de narrativas, enfoque por el que optaremos en esta investigación, también denominado modo paradigmático de análisis de narrativas, que se basa en la cognición paradigmática, y el análisis narrativo, que depende de la cognición narrativa.¹⁶ El análisis paradigmático examina los diferentes patrones temáticos o narrativos existentes en la muestra objeto de análisis para general conocimiento a través de su interpretación. El principal valor añadido de este enfoque reside en su capacidad para desarrollar un conocimiento general detallado sobre los temas centrales que constituyen la narrativa del objeto de estudio.¹⁷

Partiendo de la clasificación de Polkinghorne, Catherine Riessman establece una tipología ampliamente aceptada que contempla cuatro aproximaciones metodológicas para el análisis de narrativas. De entre ellas, en la presente investigación se ha adoptado por en análisis temático de la narrativa de AQMI como enfoque metodológico principal,¹⁸ aunque no único. Dado que gran parte de la muestra compilada se origina y se disemina en formato audiovisual, la metodología aplicada también incorpora componentes del análisis visual de narrativas. El análisis temático es posiblemente la metodología más atractiva de cuantas pueden utilizarse para el estudio de la narrativa en ciencias aplicadas debido a su flexibilidad y a su capacidad de generar hallazgos significativos. Ahora bien, la capacidad del análisis temático de narrativas de producir resultados sólidos depende, en gran medida, de la capacidad del investigador de generar categorías temático-narrativas adaptadas a los propósitos de la investigación. Dicha capacidad, además, debe comenzar por un conocimiento minucioso y contextualizado tanto del origen de las fuentes que alimentan el corpus como del mensaje en sí.¹⁹

Los enfoques puramente cualitativos requieren elevados niveles de creatividad metodológica, pero suponen, además, un aumento de la ambigüedad, la incertidumbre y, en ocasiones, el sesgo. Atendiendo al manual de Miles y Huberman sobre el análisis y el tratamiento de datos cualitativos debemos de tener en cuenta que para conferir fiabilidad a la investigación cualitativa es necesario aplicar un tratamiento paradigmático o cuantitativo a los datos narrativos.²⁰ Así pues, el análisis de las narrativas y la interpretación de los resultados obtenidos se llevará a cabo mediante la triangulación metodológica, es decir, combinando técnicas tanto cualitativas como cuantitativas.

Finalmente, el análisis temático de las narrativas de AQMI aplicado a lo largo de la presente investigación es complementario respecto de otros enfoques aplicados en tanto en

¹⁵ Riessman, Catherine Kohler (2008): *Narrative methods for the Human Sciences*, California, Sage; Bischooping, Katherine y Gazso, Amber (2015): *Analyzing Talk in the Social Sciences: Narrative, Conversation and Discourse Strategies*, California, Sage; Squire, Corinne; Molly, Andrews y Tamboukou, Maria (2014): "What is Narrative Research?", en *Doing Narrative Research*, Londres, Bloomsbury Publishing, pp. 1-45.

¹⁶ Polkinghorne, Donald E.: "Narrative configuration in qualitative análisis", *International Journal of Qualitative Studies in Education*, Volume 8, Issue 1 (febrero 1995), pp. 5-23.

¹⁷ Lieblich, Amia; Tuval-Mashiach, Rivka y Zilber, Tammar (1998): *Narrative Research: Reading, Analysis and Interpretation*. Applied Social Research Methods Series, volume 47. California, Sage, pp.13-14.

¹⁸ Riessman, Catherine Kohler, op. cit., pp. 145-168

¹⁹ Tamboukou, Maria (2013): "A Foucauldian Approach to Narratives", en *Doing Narrative Research*, London, Sage, pp. 88-107

²⁰ Miles, Matthew B. y Huberman, Michael (1984). *Qualitative Data Analysis: A Source Book of New Methods*, Beverly Hills, Sage.



cuanto proporciona conocimientos adicionales que otras metodologías no pueden capturar. También resulta de especial utilidad como punto de partida para futuras investigaciones ya que, partiendo de los mismos datos es posible emprender nuevos proyectos aprovechando una base de datos sólida que –ya sea codificada o en bruto– se expone a mínimas disputas interpretativas. En opinión del autor, difícilmente puede estudiarse la narrativa yihadista desde un enfoque puramente cuantitativo, ni tampoco desde uno puramente cualitativo. El análisis cualitativo es necesario para establecer un marco histórico contextualizado a través del cual interpretar los datos obtenidos. El análisis cuantitativo de los datos obtenidos mediante la explotación de corpus contribuye en gran medida a contrastar, corroborar y desestimar hipótesis respecto del objeto de estudio de forma empírica, objetiva y rigurosa. A diferencia de otro tipo de estudios, los análisis realizados mediante el uso de un corpus arrojan resultados empíricos, son representativos del objeto de estudio y permiten implementar simultáneamente enfoques cuantitativos y cualitativos,²¹ lo que a su vez posibilita la triangulación de datos para verificar los resultados obtenidos. Así, a lo largo de la investigación se ha buscado alcanzar un equilibrio de complementariedad entre ambos enfoques.

2.1. Descripción del corpus

La compilación, la estructura y el tamaño de los corpus han resultado siempre objeto de debate dentro de la lingüística de corpus. Ello es debido a que estos aspectos tienen un efecto directo sobre la legitimidad de la investigación y la validez de los datos obtenidos.²² Para la compilación del corpus sobre el que se fundamenta la presente investigación (en lo sucesivo denominado CANAQMI)²³ se han seguido los principios fundamentales expuestos por Wynne para el diseño un corpus.^{24,25} El CANAQMI puede describirse atendiendo a sus características principales como un corpus electrónico, monolingüe,²⁶ diacrónico, equilibrado²⁷ y representativo²⁸ del discurso propagandístico de AQMI.

Para su compilación se han digitalizado todas las publicaciones propagandísticas relevantes en formato texto, audio y vídeo de AQMI desde 2004 hasta 2017, ambos incluidos; es decir 13 años naturales completos.²⁹ La delimitación temporal del objeto de estudio

²¹ Biber, Douglas; Conrad, Susan y Reppen, Randi (1998): *Corpus Linguistics: Investigating Language Structure and Use*, New York, Cambridge University Press, pp. 4-6.

²² Rea-Rizzo, Camino: “Getting on with corpus compilation: from theory to practice”, *ESP World*, vol 27, nº1 (December 2010), pp. 4.

²³ Acrónimo correspondiente a “Corpus para el Análisis de la Narrativa de Al-Qaeda en el Magreb Islámico”.

²⁴ Wynne, Martin (2005): *Developing Linguistic Corpora: a Guide to Good Practice*. Oxford, AHDS Literature, Languages and Linguistics, University of Oxford, pp. 5-20.

²⁵ Para el desarrollo de su lista de principios fundamentales para la construcción de un corpus Wynne se basa en la lista inicialmente desarrollada por Sinclair: Sinclair, John (1991): *Corpus, Concordance and Collocation*, Oxford, Oxford University Press.

²⁶ El árabe es la lengua original en la que fueron publicados todos los documentos que forman parte del corpus. Todas las traducciones utilizadas a lo largo del presente artículo son responsabilidad exclusiva del autor.

²⁷ El CANAQMI está constituido de documentos que proporcionalmente representan las diferentes variedades del discurso oral y escrito alcanzando una distribución cercana al 50 % - 50 %, siendo la distribución definitiva de 52,21 % (oral) y 47,49 % (escrito).

²⁸ Corpás, Gloria y Seghiri, Míriam: “El concepto de representatividad en la lingüística del corpus: aproximaciones metodológicas”, *Universidad de Málaga* (febrero 2006), en https://www.uma.es/hum892/publicaciones/corpas_segghiri_2006i.pdf

²⁹ Ello incluye todas las publicaciones de los diferentes órganos mediáticos de AQMI, es decir, Al-Andalus Media a partir de su creación, hasta entonces el Comité de medios de AQMI (اللجنة الإعلامية لتنظيم القاعدة ببلاد المغرب الإسلامي), los documentos publicados por el Comité de Medios del GSPC hasta su transformación en AQMI y aquellos publicados por Ifriqiya al-Muslima, principalmente documentos de texto, libros y ensayos. No forman parte del corpus los documentos publicados por organizaciones de una u otra manera asociadas a AQMI, como aquellos



encuentra justificación en los siguientes argumentos: por un lado, para analizar la evolución del discurso es necesario compilar un corpus diacrónico que nos permita identificar los cambios que se producen tanto en el lenguaje en sí como en el trato que se concede a cuestiones sociales, políticas y culturales que puedan considerarse a efectos del análisis como dignos de atención.³⁰ Por otro lado, 2004 es el año en el que Abdelmalek Droukdel acabó erigiéndose como emir del GSPC tras la destitución de Hassan Hattab y el efímero caudillaje de Nabil Sahraoui.³¹ Así, el CANAQMI permite analizar la evolución del discurso de AQMI desde que Abdelmalek Droukdel tomase las riendas de la organización.

El CANAQMI está compuesto por 197 documentos originales³² procedentes del aparato propagandístico de AQMI y diseminados a través de sus propios canales. El corpus compilado incluye un total de 706.053 palabras en total.³³ Con el objetivo de simplificar la lectura, al final del artículo, en el Apéndice I, se incluyen todos los datos relativos al corpus, incluyendo la metodología utilizada para su compilación y codificación, el software utilizado para su explotación y el sistema de referencia empleado a lo largo del documento para citar los documentos originales publicados por la organización terrorista que forman parte del corpus.

3. Análisis

El conflicto siempre ha sido formado parte de las dinámicas intrayihadistas. Al citar algunos ejemplos destacados podemos remontarnos hasta el mismo alumbramiento de lo que hoy se conoce como yihadismo global, cuando Osama bin Laden separó su camino de los proyectos de Abdallah Azzam,³⁴ o señalar los múltiples desencuentros entre *Jamā'at al-Tawhīd wa-l-Jihād*,³⁵ organización irakí fundada y liderada por al-Zarqawi, y la cúpula de Al-Qaeda entre 2003 y 2005.³⁶ Centrando el foco en el ámbito histórico y geográfico del presente estudio, podemos hacer alusión también al conflicto interno en el seno del Grupo Salafista para la Predicación y el Combate (GSPC) entre la corriente más nacionalista, encabezada por Hassan Hattab, y la más internacionalista, entre 2003 y 2004.³⁷ Ahora bien, la pugna –con el tiempo convertida en cisma– entre Al-Qaeda y Estado Islámico difícilmente encuentra parangón en el seno del movimiento, escalando desde las desavenencias estratégicas en 2013, al debate

publicados por *al-Murābiṭūn*, MUYAO, *al-Muwaqī'ūn Bid-Dam*, las diferentes ramas magrebíes de *Ansār al-Shari'a* o JNIM.

³⁰ Partington, Alan: “Modern Diachronic Corpus-Assisted Discourse Studies (MD-CADS) on UK newspapers: an overview of the Project”, *Corpora*, vol. 5, n° 2 (December 2010), pp. 85-86.

³¹ Atwan, Abd al-Bari (2013): *After Bin Laden: Al-Qaeda, the Next Generation*, New York, New Press, pág 179.

³² Del total de documentos que forman parte del corpus 82 documentos originales proceden de documentos en formato audio, 89 en formato vídeo, 14 en formato texto (ensayos o libros), 8 de revistas publicadas por el GSPC y 4 de entrevistas publicadas por miembros destacados de la organización.

³³ Dentro de la industria editorial el promedio de palabras por página de una novela de tamaño estándar es de aproximadamente 250; guiándonos por dicha ratio el CANAQMI ocuparía más de 2.800 páginas de texto corrido.

³⁴ Altuna, Sergio y Vidino, Lorenzo: “The Muslim Brotherhood in Germany and Austria: Documenting Testimonies of Four Insiders”, *Dokumentationsstelle Politischer Islam Report* (noviembre 2022), pp. 15-16, en https://www.dokumentationsstelle.at/wp-content/uploads/2022/11/DPI_MB_AustriaGermany.pdf

³⁵ En octubre de 2004, Abu Musaab al-Zarqawi juraba lealtad a Al-Qaeda a través de un comunicado publicado en internet en nombre de su organización, *Jamā'at al-Tawhīd wa-l-Jihād*, que pasaba a denominarse oficialmente a partir de entonces Organización de Al-Qaeda en Mesopotamia, generalmente simplificado a Al-Qaeda en Irak.

³⁶ Hamming, Tore. R.: “Polemical and Fratricidal Jihadists: A Historical Examination of Debates, Contestation and Infighting Within the Sunni Jihadi Movement”, *International Center for the Study of Radicalisation, Department of War Studies*, King's College London (August 2019), pp. 37-44, en: <https://icsr.info/wp-content/uploads/2019/08/ICSR-Report-Polemical-and-Fratricidal-Jihadists-A-Historical-Examination-of-Debates-Contestation-and-Infighting-Within-the-Sunni-Jihadi-Movement.pdf>

³⁷ Pahlavi, Pierre y Lacroix Leclair, Jérôme: “L'institutionnalisation d'AQMI dans la nébuleuse Al-Qaida”, *Les Champs de Mars*, n° 24 (février 2012), pp. 9-28, en <https://doi.org/10.3917/lcdm1.024.0009>



ideológico y los primeros enfrentamientos en Siria en 2014, y a la exportación del conflicto abierto a varios escenarios, como por ejemplo Afganistán o el Sahel.³⁸

Sin ánimo de realizar una descripción detallada de cómo se desarrollaron los eventos que llevaron a la escisión de Estado Islámico en Irak de Al-Qaeda y a la posterior declaración del Califato, conviene, no obstante, trazar una breve línea temporal de los acontecimientos más destacados y los posicionamientos generales de Al-Qaeda respecto de la cuestión. El conflicto entre el Estado Islámico en Irak y Al-Qaeda comienza a tomar forma en abril de 2013, cuando la organización de al-Baghdadi anunció simultáneamente que adoptaba el nombre de Estado Islámico en Irak y Levante y que ampliaba el radio de sus operaciones de Irak a Siria.³⁹ En el mismo mensaje, juzgando la situación como apropiada, anunciaba la integración de Jabhat al-Nusra en ISIS como único grupo actuando en nombre de Al-Qaeda en la región. Zawahiri intentó sin éxito mediar en el conflicto a través de diferentes misivas a ambas partes –al-Jawlani como emir de Jabhat al-Nusra y al-Baghdadi– y terminó finalmente repudiando la organización de Baghdadi a principios de 2014 y anunciando que Al-Nusra era, en efecto, Al-Qaeda en Siria.⁴⁰ A partir de ese momento, lo que hasta entonces había sido una disputa interna comenzó a transformarse en una pugna por ver cuál de las dos organizaciones tenía la legitimidad y los apoyos suficientes para liderar la yihad global.

Incluso tras declaración del Califato el 29 de junio de 2014, Al-Qaeda Central adoptó una política de pasividad respecto de Estado Islámico, dejando todo el protagonismo a los mensajes y los tratados críticos con el *minhaj*⁴¹ de la organización de al-Baghdadi publicados por reconocidos eruditos del salafismo yihadista como al-Maqdisi, Abu Qutada, Hani Sibai, etc. De entre dichos mensajes cabe destacar una extensa literatura argumentando la nulidad del Califato declarado por Estado Islámico y la utilización el tono crítico pero conciliador, con constantes llamamientos a corregir su comportamiento por el bien del movimiento.⁴²

La pasividad comunicativa inicial de Al-Qaeda, evitando abordar la cuestión y esquivando mencionar directamente a Estado Islámico, fue objeto de duras críticas en el seno del movimiento. De hecho, la retórica de Al-Qaeda para intentar minimizar el impacto de la escisión se fundamentó principalmente en la utilización de argumentos similares a los empleados por el GSPC desautorizando al Grupo Islámico Armado (GIA) en los albores de su creación,⁴³ profundizando en por qué el *ghulū* –o desviación hacia el extremismo– y la

³⁸ Raafat, Lina: “The Schism of Jihadism in the Sahel: How Al-Qaeda and the Islamic State are Battling for Legitimacy in the Sahelian Context”, *The Middle East Institute* (October 2021), en <https://www.mei.edu/sites/default/files/2021-10/The%20Schism%20of%20Jihadism%20in%20the%20Sahel%20-%20How%20Al-Qaeda%20and%20the%20Islamic%20State%20are%20Battling%20for%20Legitimacy%20in%20the%20Sahelian%20Context.pdf>

³⁹ Zelin, Aaron: “Al-Qaeda in Syria: A Closer Look at ISIS”, *Policy Analysis 2137*, The Washington Institute for Near East Policy (September 2013), en <https://www.washingtoninstitute.org/policy-analysis/Al-Qaeda-syria-closer-look-isis-part-i>

⁴⁰ Cafarella, Jennifer: “Jabhat al-Nusra in Syria”, *Middle East Security Report n° 25*, Institute for the Study of War (December 2014), en <http://www.understandingwar.org/sites/default/files/JN%20Final.pdf>

⁴¹ Metodología, enfoque o forma de vida empleado para lograr un objetivo. El *minhaj* constituye la puesta en práctica de la *‘aqīda* o conjunto de componentes esenciales de la matriz del sistema de creencias islámico para lograr un ideal particular.

⁴² Hamming, Tore. R.: “The Al Qaeda–Islamic State Rivalry: Competition Yes, but No Competitive Escalation”, *Terrorism and Political Violence*, vol. 32, n°1 (January 2020), pp. 6-9.

⁴³ Los argumentos utilizados para desautorizar al GIA y escindir de la organización original para fundar el GSPC giran en torno a la paulatina pérdida de apoyo al grupo debido a la arbitrariedad y la brutalidad de sus acciones violentas.



brutalidad de las acciones de diferentes actores del conflicto socavaban el apoyo popular del movimiento.⁴⁴

Puede argumentarse, además, que Al-Qaeda adoptó una estrategia de largo recorrido, una política basada en eludir el conflicto en su propaganda, comunicar en positivo y predicar con el ejemplo. A diferencia de la brutalidad desplegada por Estado Islámico, el enfoque de Jabhat al-Nusra es similar al adoptado por otros grupos creados por Al-Qaeda –*Anāṣar al-Sharī‘a* e iniciativas similares– en otros escenarios de las Revoluciones Árabes. A diferencia de la organización dirigida por al-Baghdadi, centrada en imponer su control sobre extensiones amplias de territorio haciendo de la brutalidad, la barbarie y la intransigencia sus señas de identidad,⁴⁵ la actividad de Al-Nusra, indudablemente terrorista, se caracterizó por la cooperación con otros grupos islamistas insurgentes y la integración y la federación de sensibilidades a priori contrarias al yihadismo en la guerra contra el régimen de al-Assad, demostrando un pragmatismo y una adaptabilidad notables.

3.1. Evolución de las narrativas de AQMI tras la declaración del Califato

Independientemente del peso histórico que Siria e Irak tienen en el imaginario popular musulmán, Oriente Medio es una región geográfica y sociológicamente muy distante del Magreb. Teniendo en cuenta las posibilidades que ofrecían los diferentes contextos regionales, con Libia y Túnez todavía inmersos en sendos procesos de transición posrevolucionaria y la creciente importancia del Sahel, AQMI no presta especial atención en su propaganda al desarrollo de los acontecimientos en Siria, mucho menos en Irak, hasta bien entrado 2014. De hecho, hasta esa fecha solo dedica un documento de audio específico a la Revolución Siria [A026],^{46,47} centrado este en el pernicioso papel desempeñado por Occidente y sus esfuerzos por malograr el proceso. Las escasas referencias al conflicto en Siria hasta mediados de 2014, además de como parte de una lista de conflictos que AQMI interpreta en clave de agravio y agresión contra la umma o para animar a sus correligionarios en diferentes escenarios de conflicto, tienen una imbricación local y se limitan a criticar al gobierno argelino por no apoyar a las diferentes facciones beligerantes en el conflicto contra al-Assad [V062], y a amenazar al partido islamista tunecino Ennahdha por no facilitar el desplazamiento de militantes a Siria [V050].

Pese a no concederle demasiada importancia en su discurso, como parte de la estructura de Al-Qaeda a buen seguro AQMI seguía de cerca la evolución de la situación en Siria y en Irak y estaba al corriente de las desavenencias surgidas entre Jabhat al-Nusra y la organización liderada por al-Baghdadi. Si bien difícil de corroborar, mantener deliberadamente en secreto el anuncio de la integración de una organización en la estructura de AQMI parece parte de una estrategia para hacer frente a la escisión que se terminaría produciendo.

Para analizar de manera pormenorizada qué cambios se produjeron en la narrativa de AQMI a partir del anuncio de la restauración del Califato por parte de Estado Islámico

⁴⁴ Holbrook, Donald: “Al-Qaeda and the Rise of ISIS”, *Survival: Global Politics and Strategy*, vol.57, n° 2 (April 2015), pp. 97-100.

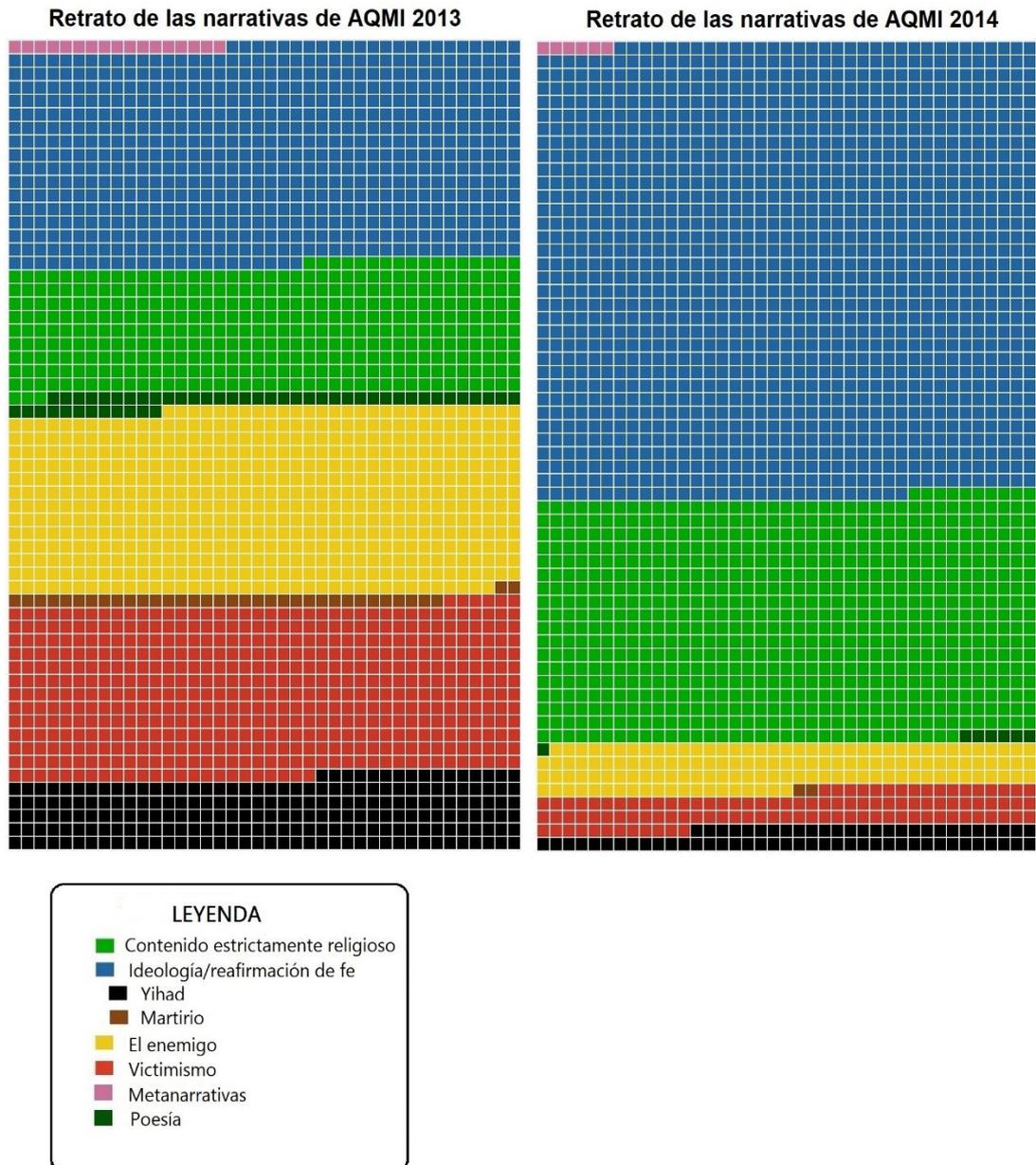
⁴⁵ Hashim, Ahmed. S.: “The Islamic State: From Al-Qaeda Affiliate to Caliphate”, *Middle East Policy*, vol. 21, n° 4 (December 2014), pp. 77-78.

⁴⁶ Indirectamente relacionado, AQMI también publica un vídeo respecto de la situación de los refugiados argelinos en Argelia elogiando la solidaridad del pueblo argelino y criticando la inacción del régimen [V047].

⁴⁷ Las referencias alfanuméricas entre corchetes corresponden a documentos propagandísticos originales publicados por AQMI que forman parte del CANAQMI. Estos documentos se encuentran indexados en la tabla de referencia que incorpora el Apéndice I.

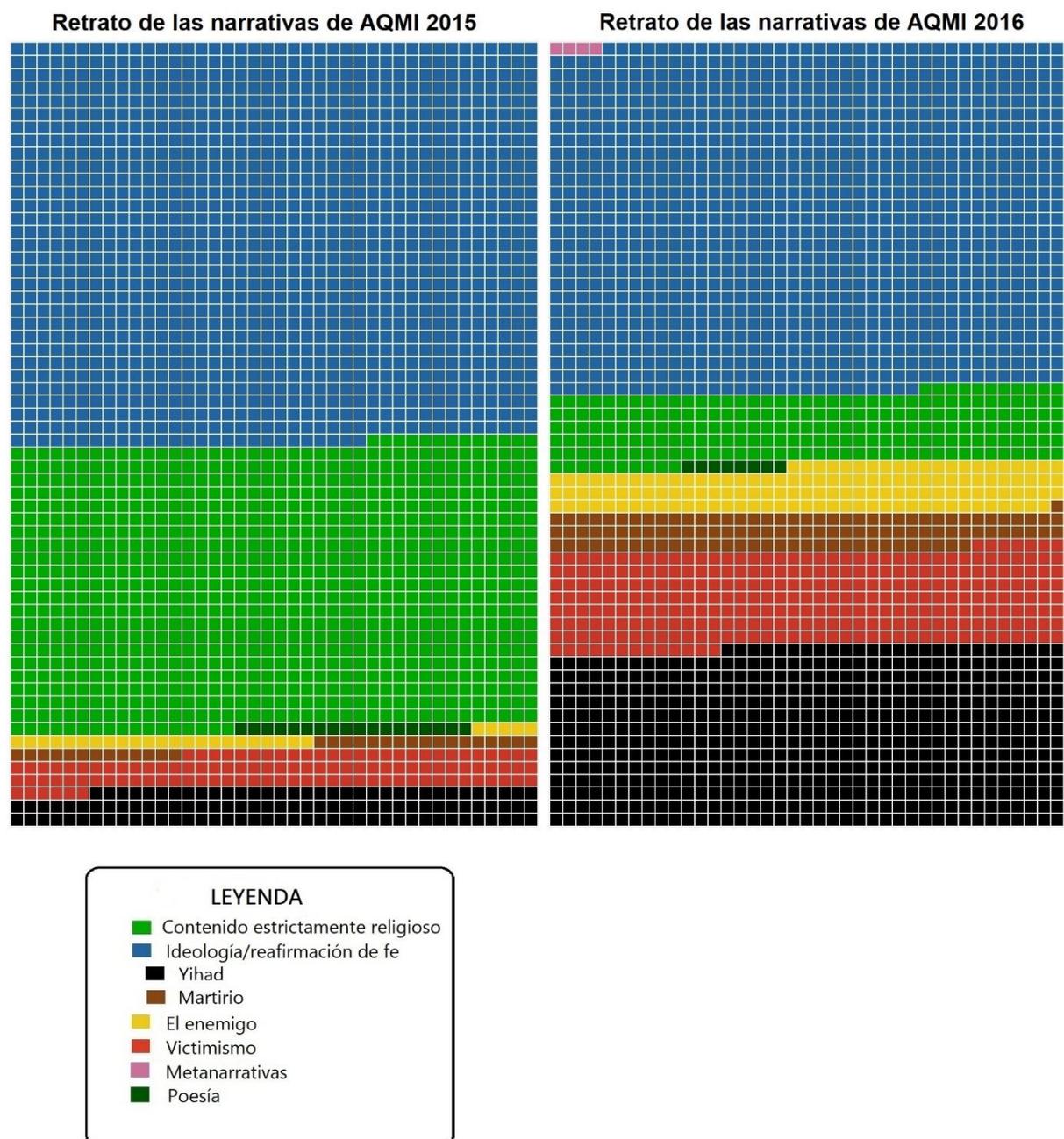
comenzaremos desglosando cómo evolucionaron los diferentes ejes narrativos de la comunicación de la organización magrebí entre 2013 y 2016.⁴⁸

Imagen 1: Retrato de las narrativas de AQMI (2013-2014)



Fuente: explotación del CANAQMI mediante MaxQDA.

⁴⁸ Puede encontrarse el desglose de codificación temática por ejes narrativos en el Apéndice I al final del documento.

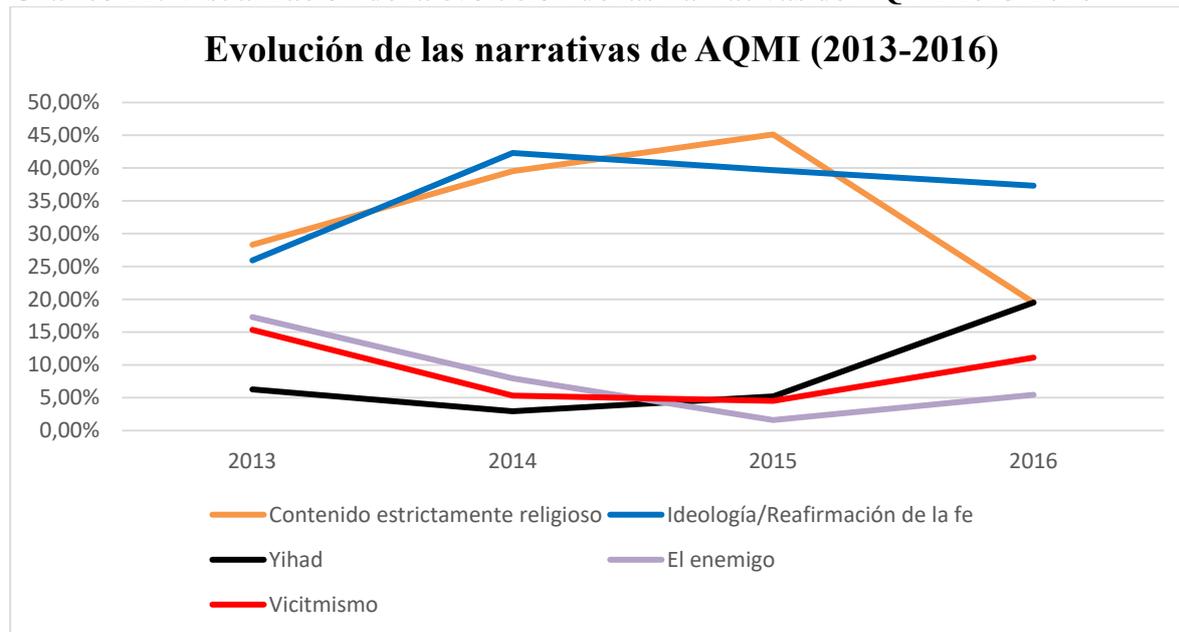
Imagen 2: Retrato de las narrativas de AQMI (2015-2016)

Fuente: explotación del CANAQMI mediante MaxQDA.

Un simple golpe de vista a los retratos de las narrativas de AQMI entre 2013 y 2016 es suficiente para constatar las tendencias más evidentes:

- Los ejes ideológico y estrictamente religioso incrementan su peso específico de forma casi exponencial.
- La presencia de aquellos componentes narrativos relacionados con la violencia disminuye de forma notable.
- Otras categorías narrativas como el enemigo o la victimización también ven sensiblemente reducida su incidencia, hasta casi desaparecer del discurso de AQMI.

A partir de los mismos datos, la evolución de la incidencia de los diferentes ejes narrativos y las alteraciones de tendencia más notables se aprecian mejor en un gráfico dedicado.

Gráfico 11: Visualización de la evolución de las narrativas de AQMI 2013-2016


Fuente: elaboración propia a partir de los datos del CANAQMI.

Como puede apreciarse, el eje narrativo ideológico doctrinal dispara su incidencia en la comunicación de AQMI, pasando de suponer el 28,32 % en 2013 al 42,31 % en 2014; dicha tendencia se mantiene cercana al 40 % hasta 2016. De hecho, 2014, 2015 y 2016 son los tres años que marcan niveles más elevados de incidencia de esta categoría en el corpus con 42,31 %, 39,66 % y 37,30 % respectivamente.

Un aspecto que la panorámica general de la categoría no permite visualizar con claridad es el peso específico de las diferentes subcategorías que componen el total eje narrativo codificado. En la siguiente tabla se muestran de forma disgregada los porcentajes de aquellas subcategorías temáticas más relevantes teniendo en cuenta su peso específico en 2014 y 2015 respecto del total de la ideología como eje narrativo.

Tabla 1: Subcategorías más representativas del eje narrativo «Ideología/Reafirmación de la fe» en 2014 y 2015

Subcategorías con mayor representación	Porcentaje total dentro de la categoría «Ideología/Reafirmación de la fe»	
	2014	2015
App. sharía - Establecimiento religión - Califato	39,9 %	33,19 %
<i>Al-Jamā'a - Bay'at</i>	16,38 %	18,12 %
<i>Al-wala' wa-l-bara'</i>	17,73 %	13,12 %
<i>Takfir</i>	7,56 %	18,71 %

Fuente: elaboración propia a partir de los datos del CANAQMI.

Aunque en los siguiente subepígrafes se analiza de forma contextualizada apoyándonos en la explotación del corpus, resulta interesante constatar en un primer estadio que las diferentes subcategorías con mayor representación son aquellas más directamente relacionadas con



aspectos fundamentales de la doctrina yihadista, en particular, aquellos caracterizan el *minhaj* y los posicionamientos doctrinales de Al-Qaeda diferenciándola de los de Estado Islámico.

3.2. Análisis del contenido estrictamente religioso de AQMI (2014-2015) y la importancia de al-Jamā'a

El plano religioso de la narrativa de AQMI también se adapta a la irrupción de Estado Islámico en la escena yihadista global. En el plano cuantitativo la organización magrebí, como se puede apreciar en los retratos de los ejes narrativos expuestos unas líneas atrás, incrementa el contenido estrictamente religioso en sus publicaciones, pasando de significar el 28,32 % en 2013, al 45,14 % en 2015. Para clarificar qué tanto este incremento guarda relación con la irrupción de Estado Islámico y la declaración del Califato resulta conveniente incorporar un enfoque mixto al análisis de dicho contenido.

Un análisis pormenorizado de todas las citas coránicas presentes en el CANAQMI⁴⁹ permite constatar que las aleyas más citadas en su propaganda [Corán 2:217; 8:39 y 3:146] giran en torno a combatir al enemigo por la causa de Dios.⁵⁰ Esta realidad se ve alterada en 2014 y 2015, donde las aleyas más citadas no solo no se encuentran entre las más citadas del CANAQMI, sino que, además, como se puede observar a continuación, tratan cuestiones radicalmente diferentes.

Aleyas más citadas por AQMI en 2014:⁵¹

[Corán 3:103], 5 repeticiones en 2014, 15 en todo el corpus: «*Y aferraros juntos a la cuerda de Dios y no os separéis. Recordad el favor que Dios tuvo para con vosotros cuando, habiendo sido enemigos, unió vuestros corazones y por su gracia os convertisteis en hermanos. Estabais al borde de caer al fuego y Él os salvó. Así es como Dios revela sus señales para que podáis seguir su guía*».

[Corán 8:73], 4 repeticiones en 2014, 9 en todo el corpus: «*Los incrédulos son aliados los unos de otros. Y a no ser que vosotros (los creyentes) actuéis de la misma manera la fitna y la corrupción se extenderán por la Tierra*».

Aleyas más citadas por AQMI en 2015:

[Corán 17:9]: 8 repeticiones en 2015, 10 en todo el corpus: «*Es cierto que esta Recitación (el Corán) guía por el camino más recto y trae para los creyentes que practican rectitud la buena nueva de una enorme recompensa*».

[Corán 60:4]: 7 repeticiones en 2015, 9 en todo el corpus «*En Abraham y en los que estaban con él tenéis un perfecto ejemplo cuando le dijeron a su gente: “Nos disociamos de vosotros y de lo que adoráis fuera de Dios. Renegamos de vosotros. La enemistad y el odio que han surgido entre nosotros durarán hasta que adoréis solo a Dios y a nadie más”. La única excepción es cuando Abraham le dijo a su padre: “Pediré perdón a Dios por ti, pero no puedo protegerte de Él”. ¡Oh, Señor! A Ti nos confiamos, a Ti regresamos y a Ti hemos de retornar*».

Como puede constatarse, las aleyas coránicas más citadas por AQMI en 2014 y 2015 tienen una temática común y en línea con las subcategorías ideológicas con mayor incidencia en la

⁴⁹ Excluyendo los documentos publicados por el GSPC que forman parte del CANAQMI.

⁵⁰ Altuna, Sergio: “Literalidad coránica a medida: las aleyas incompletas de Al-Qaeda en el Magreb Islámico”, Real Instituto Elcano, ARI 54/2019, mayo 2019, en http://www.realinstitutoelcano.org/wps/portal/riecano_es/contenido?WCM_GLOBAL_CONTEXT=/elcano/elcano_es/zonas_es/terrorismo+internacional/ari54-2019-altuna-literalidad-coranica-a-medida-aleyas-incompletas-de-Al-Qaeda-en-magreb-islamico

⁵¹ Todas las traducciones han sido realizadas por el autor.



narrativa de la organización en este periodo: la *jamā'a*⁵² de todos los creyentes (en este contexto, los yihadistas) para evitar la *fitna* y el conflicto, la obligatoriedad de seguir el camino recto (*al-wala' wa-l-bara'*)⁵³ y las llamadas implícitas al arrepentimiento. Una hermenéutica contextualizada de las aleyas más citadas por AQMI entre 2014 y 2015 denota, además, la importancia que AQMI confiere a proyectar una imagen severa pero conciliadora, como puede inferirse de [Corán 60:4], sin cerrar la puerta del arrepentimiento como paso previo para retornar a la senda correcta, marcando una delimitación clara entre los que están en ese camino, sus militantes, y los que se han desviado.

De la misma manera, la *jamā'a* es también el tema principal de los tres hadices que más se repiten entre 2014 y 2015.

«La comunidad (*jamā'a*) es misericordia y la división es tormento». 4 repeticiones.

«Quien deshace (o abandona) la comunidad (*jamā'a*) muere en la ignorancia (*jahilīya*)». ⁵⁴ 4 repeticiones.

«Lo que odiáis en comunidad (*jamā'a*) es mejor de lo que amáis desunidos». 3 repeticiones.

El concepto de *jamā'a*⁵⁵ es un eje fundamental del islam sunní; de hecho, los sunníes se refieren a sí mismos como *ahlus-Sunna wa-l-jamā'a*, la gente de la tradición profética y la comunidad (islámica). El movimiento yihadista global y Al-Qaeda de manera particular ha desarrollado este concepto para hacerlo coincidir con sus propios objetivos. Así, reinterpretrándolo como «la unión de los rangos bajo un mismo estandarte» lo ha convertido en base de sus políticas, tanto internas, buscando constantemente federar el mayor número de sensibilidades afines a la causa y como barrera frente a posibles escisiones, como externas, exhortando continuamente a la comunidad de creyentes a unirse y actuar como una sola voz. Inherente al concepto de *jamā'a* está el orden, contrario a la desunión, el caos, la *fitna* y la corrupción que, en opinión de AQMI, son el resultado del camino unilateral emprendido de manera egoísta por Estado Islámico.

Poco después de la declaración del anuncio del restablecimiento del Califato Abu Abdallah Othman al-Assmi, entonces cadí (*qāḍī*) de la región central de AQMI Argelia, posteriormente uno de los líderes de la efímera plataforma de Estado islámico en Argelia (Jund al-Khilafa), publicó sendos mensajes de audio en nombre de AQMI intentando simular

⁵² El concepto de *jamā'a*, que en su traducción más simple significa comunidad, colectivo, grupo o partido, es un eje fundamental del islam que Al-Qaeda interpreta para su propio beneficio como «la unión de los rangos bajo un mismo estandarte» y que ha convertido en base de sus políticas, tanto internas, buscando constantemente federar el mayor número de sensibilidades afines a la causa, como externas, exhortando continuamente a la comunidad de creyentes a unirse y actuar como una sola voz. Inherente al concepto de *jamā'a* está el orden, contrario al caos y a la desunión –o *fitna*– que, en opinión de Al-Qaeda, busca sembrar Occidente entre los musulmanes. Un hadiz recurrente en la narrativa yihadista es «La comunidad (*jamā'a*) es misericordia y la división es tormento».

⁵³ Se trata de un principio complejo, muy ligado a la doctrina salafista, difícil de conceptualizar y en torno al cual existe debate entre la comunidad de eruditos. En su traducción más simple significa «lealtad y desaprobación» por la causa de Dios. Tradicionalmente su significado estaba ligado a la conducta y los hábitos propios del creyente musulmán, aquello que lo diferenciaba de los no musulmanes. A lo largo de los últimos dos siglos ha evolucionado hasta convertirse en uno de los pilares doctrinales del salafismo en tanto en cuanto la adhesión sin cuestionamientos a los principios de la doctrina y su promoción es tan importante como la desaprobación beligerante de todo aquello que se considera externo al islam. A través de la puesta en práctica de este concepto en todos los aspectos de la vida del creyente se pretende evitar cualquier adulteración o corrupción de la fe. Para profundizar en este concepto véase Wagemakers, Joas: “Framing the “Threat to Islam”: Al Wala' wa Al-Bara' in Salafi Discourse”, *Arab Studies Quarterly*, vol. 30, n° 4 (November 2008), pp.1-22; Wagemakers, Joas: “The transformation of a radical concept: al-walaa' wa-l-baraa' in the ideology of Abu Muhammad al-Maqdisi”, en Meijer Roel (ed) (2014): *Global Salafism: Islam's New Religious Movement*, Reino Unido, Oxford University Press, pp. 81-106.

⁵⁴ Entiéndase como desconocimiento de la religión.

⁵⁵ Término árabe [جماعة] que en su traducción más simple significa comunidad, colectivo, grupo, partido.



las características de una publicación oficial haciendo un llamamiento a los militantes de la organización magrebí «a no demorarse el juramento de lealtad al Comendador de los Creyentes, Abu Bakr al-Baghdadi Al-Qurashi en obediencia a Dios y Su Mensajero» al tiempo que criticaba el silencio y la pasividad de su organización. Varios grupos de militantes decidieron escindirse de AQMI y prestar juramento de lealtad a Estado Islámico entre 2014 y 2015 entre los que cabe destacar varios miembros –no todos– de la *Katība* de Skikda, activa en la ciudad del mismo nombre, la *Sarāyat al-Ghurabā*, activa en los alrededores de Constantina, y la *Katībat al-Ansār*.⁵⁶

La cohesión de la organización a buen seguro atravesó momentos complejos y con elevados niveles de incertidumbre. Tanto es así que, en mayo de 2015, respondiendo directamente a un documento publicado por Abu Abdallah al-Libi explayándose sobre la obligación de desmantelar cualquier organización y aceptar el restablecimiento del Califato, AQMI publica un compendio de argumentos legales y contextuales abordando punto por punto los razonamientos esgrimidos por Al-Libi y desautorizando su interpretación del contexto para disuadir a su militancia de jurar lealtad a Estado Islámico [D006].

Siguiendo el modelo de Al-Qaeda, en la medida de sus posibilidades AQMI intenta predicar con el ejemplo, anunciando la *bay‘a* de *Jamā‘a Ḥumat lid-Da‘wa al-Salafiya* [V064] inmediatamente tras el anuncio de la restauración del Califato por parte de Estado Islámico, y la *bay‘a* de *al-Murābiṭūn* a finales de 2015 [A060] coincidiendo con el momento de mayor apogeo de la organización liderada por al-Baghdadi.⁵⁷ Ambos juramentos de lealtad no supusieron sino un premeditado ejercicio retórico buscando minimizar el impacto de la declaración del Califato entre sus seguidores. *Jamā‘a Ḥumat lid-Da‘wa al-Salafiya* era un grupo extremadamente reducido que, además, terminaría jurando lealtad a Estado Islámico en septiembre de 2015.⁵⁸ *Al-Murābiṭūn* era una coalición de diferentes escisiones de AQMI –MUYAO y *al-Muwaqi‘ūn Bid-Dam*– liderada por Mokhtar Belmokhtar que, tras sufrir la escisión de la facción comandada por Abu Walid al-Sahraoui a Estado Islámico, volvió a integrar la organización magrebí.^{59,60}

Huelga decir que AQMI no mencionó en ningún momento las escisiones que se produjeron en el seno de la organización; cualquier alusión se realiza siempre de forma indirecta y mediante el uso de una narrativa positiva, ensalzando las virtudes de la *jamā‘a* como principal argumento e incidiendo en la importancia del concepto de *raṣ al-ṣūfūf* o unión de los rangos bajo un mismo estandarte como base fundamental de su visión del islam y condición *sine qua non* para la consecución de cualquier objetivo.

⁵⁶ Warner, Jason; O’Farrell, Ryan; Nsaibia, Heni et al. (2022). “The Islamic State in Algeria”, en *The Islamic State in Africa: The Emergence, Evolution, and Future of the Next Jihadist Battlefield*, Londres, Oxford University Press, pp. 78-79.

⁵⁷ *Jamā‘a Ḥumat lid-Da‘wa al-Salafiya* un pequeño grupo principalmente activo en el oeste del país, había sido fundado en 1996 por Kada Ben Chiha, un excomandante del GIA. Se trata junto con AQMI de una de las pocas organizaciones activas en Argelia que no se habían acogido a la ley de Concordia Civil. Antes, en diciembre de 2013, se había publicado en diferentes foros yihadistas un documento de audio en el que el que Abu Abdelwahab al-Idrisi, emir de *Jamā‘a Ḥumat lid-Da‘wa al-Salafiya*, anunciaba la integración de su grupo en AQMI, jurando lealtad a Abdelmalek Droukdel –emir de la organización magrebí– y a Ayman al-Zawahiri como emir de Al-Qaeda. AQMI no publicaría información alguna al respecto hasta escasamente dos semanas después del anuncio del restablecimiento del califato por parte de al-Baghdadi.

⁵⁸ Archivo en posesión del autor.

⁵⁹ Pese a establecerse en 2013 como organización independiente como consecuencia de las desavenencias dilatadas en el tiempo entre Belmokhtar y la cúpula de AQMI, *al-Murābiṭūn* no dejó en ningún momento de colaborar estrechamente con AQMI, principalmente en el sur de Argelia y en Mali.

⁶⁰ Gartenstein-Ross, Daniel y Barr, Nathaniel: “How Al-Qaeda Survived the Islamic State Challenge”, *Current Trends in Islamist Ideology*, The Hudson Institute (March 2017), en <https://www.hudson.org/research/12788-how-Al-Qaeda-survived-the-islamic-state-challenge>

3.3. Análisis micro de la utilización de términos clave para articular su narrativa en base a la invalidación del Califato

Un análisis micro de la utilización por parte de AQMI de algunos de los términos y conceptos clave en la disputa intrayihadista permite continuar arrojando luz respecto de la transformación de su discurso. La elección de los términos encuentra justificación no solo en la relevancia doctrinal que poseen, sino también en el hecho de que su interpretación es fuente de discordia entre las diferentes organizaciones.

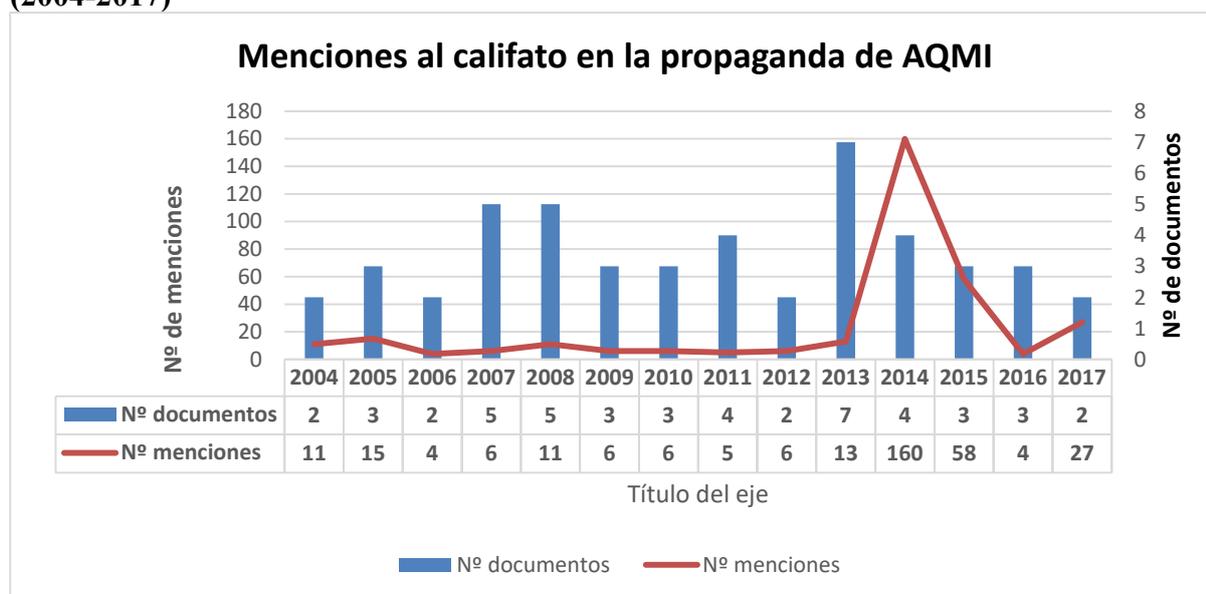
En primer lugar, abordaremos el término «Califato». En la siguiente imagen podemos ver el número total de menciones que arroja la explotación del corpus. Seguidamente y para facilitar su visualización, los resultados obtenidos mediante la explotación del corpus han sido trasladados al gráfico que acompaña a la imagen y organizados por número de documentos que en los que se incluye al menos una mención al Califato y número de menciones totales por año.

Imagen 3: Menciones totales al Califato en el CANAQMI



Fuente: explotación del CANAQMI mediante Sketch Engine.

Gráfico 22: Distribución por año de las menciones al Califato en la propaganda de AQMI (2004-2017)



Fuente: elaboración propia a partir de los datos del CANAQMI.

La visualización de los datos en contexto es ciertamente esclarecedora. Atendiendo simplemente a las cifras, el Califato pasa de ser un objeto al que se alude de forma recurrente entre otros tantos que conforman la identidad del movimiento yihadista a convertirse en un



objeto de debate fundamental en 2014 y 2015. De hecho, esos dos años capitalizan dos tercios de las menciones realizadas a lo largo de los 13 años que cubre el corpus. Si bien el plano cuantitativo no ofrece dudas, resulta necesario realizar un análisis cualitativo para comprender mejor el calado de tal cambio.

[2007]: La abolición del Califato fue uno de los mayores golpes que la nación islámica ha recibido, después judíos y cristianos dividieron los países musulmanes. Argelia terminó convirtiéndose en parte de la Francia cruzada en 1830 tras el fracaso de la ocupación estadounidense en 1817. [V008]

[2008]: Mañana, si Dios quiere, Dios facilitará el empoderamiento del Corán en la tierra del Magreb Islámico para que se convierta en un ladrillo más en la construcción del edificio del deseado Califato. [A002]

[2009]: El objetivo del plan (de Occidente) es alejar a los musulmanes de su religión, de forma voluntaria o involuntaria, así como disuadirlos para que no reclamen su derecho perdido, que es el Califato islámico bien guiado. [A013]

[2010]: Nuestros hermanos y nuestras hermanas están en las prisiones siendo torturados, la ley de Dios ha sido quebrantada. No hay un estado islámico en la tierra, ni un Califato, así que el sacrificio es necesario hoy más que nunca para su restablecimiento. [V039]

[2011]: Oh musulmanes, nuestra nación islámica ha regresado a una realidad distinta a la de los últimos años, una realidad en la que la sangre y las lágrimas se mezclan con los signos de victoria y empoderamiento en la tierra, una situación que hace presagiar que un Califato justo se encuentra a las puertas. [A024]

[2012]: Los derechos se toman, no se dan. Se abre la puerta para que sin desfallecer podamos sentirnos orgullosos de nuestra religión y de nuestra identidad y no nos conformemos con las alternativas de los judíos, los cristianos y los apóstatas. Tal vez se acerca la hora del Califato, seamos pacientes y aguantemos el dolor (que conlleva restablecerlo). [V046]

[2013]: Creemos firmemente que no hay duda, el Califato volverá y será restablecido con el permiso de Dios todopoderoso, ya sea por nosotros o por otros que lleguen tras de nosotros para preservar esta religión y transmitir este mensaje, porque es Dios quien así lo ha asegurado. [V057]

Si bien se trata de extractos con escaso contexto, resultan ciertamente representativos de la muestra total hasta 2014. Para AQMI, al igual que para otras organizaciones yihadistas, la umma comenzó a debilitarse desde el derrumbamiento del Califato y su restablecimiento es un objetivo innegociable para cuya consecución cualquier sacrificio –y por supuesto su actividad terrorista– es digno de elogio.

A partir de la declaración del restablecimiento del Califato por parte de Estado Islámico, AQMI centra buena parte de sus esfuerzos propagandísticos en proyectar la idea de nulidad. Su política comunicativa al respecto se construye principalmente en torno al estudio jurídico *Cuestiones sobre la Jurisprudencia del Califato*, de Abu al-Hassan Rachid al-Boulaydi, miembro de la *shūra* y director del comité jurídico-religioso de AQMI [B001]. De este documento emana el tratamiento retórico que AQMI confiere a la cuestión del Califato en el resto de su producción propagandística. En opinión de AQMI, la nulidad del Califato de Estado Islámico y la ilegitimidad de al-Baghdadi como califa encuentra justificación en una serie de argumentos (34), que pueden resumirse en los siguientes puntos [B001]:

- El no cumplimiento de las condiciones que dicta la sunna para su establecimiento, a saber, la unanimidad de la umma proyectada a través del consenso de los eruditos y los



ulemas de todas las regiones que componen la nación islámica respecto de la designación de un representante reconocible y versado en las reglas y los propósitos de la sharía.

- La no obediencia a los objetivos del Califato, en tanto en cuanto este debe servir para proteger la religión y resguardarla de las políticas del resto del mundo con ella. Los propósitos del Califato deben satisfacerse con hechos, no las palabras.
- La coacción, la subyugación y la dominación como herramientas para imponer el Califato exceden los límites de la sharía.
- Presentarse como una figura representativa de la nación islámica (el califa) sin contar con el juramento de lealtad de los representantes religiosos y militares de todas las regiones que componen la nación islámica es un pecado mayor.

Además de los argumentos jurídico-religiosos expuestos de manera simplificada, uno de los referentes a los que más recurre AQMI para convencer a su militancia –y a la comunidad musulmana–, no solo de la ilegitimidad del Califato, sino también de lo contraproducente del proyecto de Estado Islámico para el movimiento yihadista, es el ejemplo del GIA. La organización argelina declaró el Califato en agosto de 1993, cuando Cherif Gousmi lideraba el GIA, probablemente con la intención de unificar bajo el mismo grupo a diferentes elementos del FIS descontentos con los posicionamientos del grupo tras el golpe del ejército.⁶¹

Dado que se trata de un referente histórico cercano, AQMI traza paralelismos entre la desviación, la brutalidad y el extremismo del GIA y Estado Islámico buscando transmitir que el Califato declarado por este último no solo es ilegítimo, sino que es un proyecto destinado a fracasar, sacrificando por el camino el crédito, el respeto y el apoyo de los que –en opinión de AQMI– gozaba el movimiento yihadista en aquel momento. Un dato revelador es la utilización del término *ghulū* para referirse a la desviación extremista de ambas organizaciones, solo utilizado una vez antes de 2014 de un total de 52 en el total del corpus.

A continuación, algunos ejemplos de ello:

El menoscabo del apoyo popular (del GIA) no tuvo relación con el hecho de que el tirano (el gobierno/presidente de Argelia) se arrepintiera de los crímenes perpetrados contra el pueblo, sino que la razón fue, con toda franqueza, la desviación perniciosa de los muyahidines (los militantes del GIA) tras la declaración del Califato. [B001]

La irresponsabilidad de la organización (el GIA) al declarar el Califato y su imperdonable desvío en la implementación del *takfir* sin base jurídica malograron las posibilidades de la revolución y contribuyeron a la campaña de desprestigio y difamación del gobierno, haciendo retroceder al movimiento (yihadista) décadas en el tiempo. [D007]

Así, del discurso de AQMI respecto del Califato se desprenden varias líneas argumentativas y narrativas claras y cambios notables entre los diferentes periodos. Hasta 2014 el Califato es un objetivo innegociable por el que trabajan los muyahidines para facilitar el cumplimiento de la promesa de Dios. A partir de 2014 la retórica cambia y AQMI construye un discurso basado en dos ejes narrativos: uno jurídico-religioso, reiterando de manera recurrente –si bien muchas veces implícita– el porqué de la ilegitimidad de su declaración, y un eje histórico-empírico, evidentemente más cercano y accesible para su militancia, apoyándose en la experiencia del GIA con el objetivo de precaver respecto de los contraproducentes efectos del Califato de Estado Islámico.

⁶¹ Willis, Michael (1999): *The Islamist Challenge in Algeria: A Political History*. New York, New York University Press, pp. 329-330.

El siguiente término cuyo análisis contextualizado abordaremos es el término *tamkīn*.⁶² De la misma manera que hemos hecho con el termino Califato, a continuación, se muestra una captura de pantalla con los resultados totales para, seguidamente, trasladarlos al grafico que acompaña a la imagen organizados por número de documentos que en los que se incluye al menos una mención al concepto de *tamkīn* y el número de menciones totales por año.

Imagen 4: Menciones totales al concepto de *tamkīn* en el CANAQMI

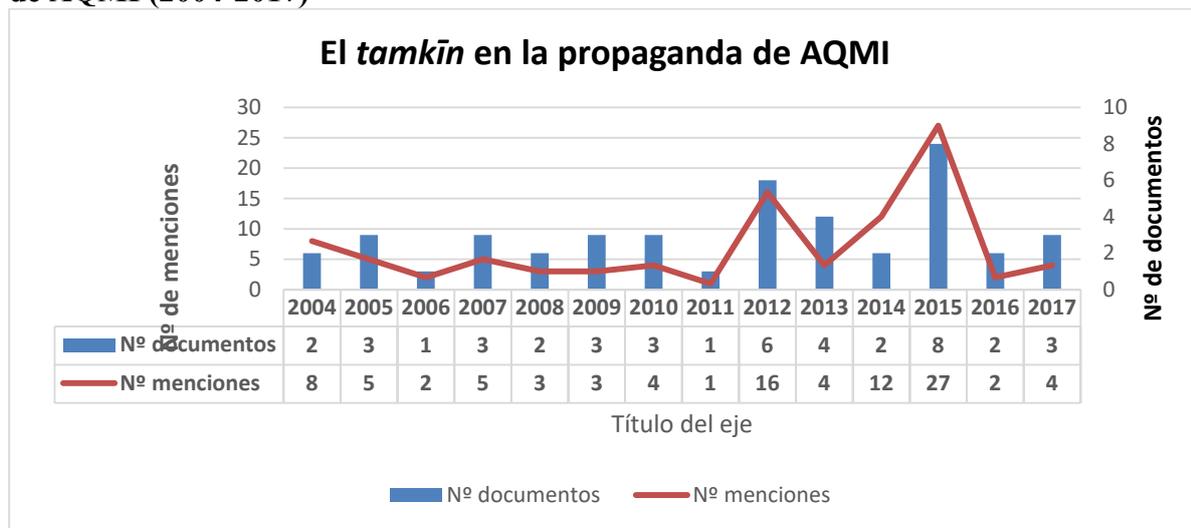
RESULT DETAILS

simple **تمكين

Number of hits	96
Number of hits per million tokens	123.88
Percent of whole corpus	0.01239%
Corpus size (tokens)	774,946

Fuente: explotación del CANAQMI mediante Sketch Engine.

Gráfico 3: Distribución por año de las menciones al concepto de *tamkīn* en la propaganda de AQMI (2004-2017)



Fuente: elaboración propia a partir de los datos del CANAQMI.

Como puede constatarse a simple vista, existen dos puntos de inflexión claros respecto de la utilización de concepto *tamkīn* en la línea temporal estudiada. El movimiento yihadista interpreta este concepto como el empoderamiento de la sociedad musulmana, la preparación espiritual de la sociedad desde su base y la constitución de una vanguardia islamista, bien formada y adecuadamente infiltrada en todos los estratos de la sociedad, como paso previo para abordar otros estadios más avanzados como el desarrollo de estructuras de gobierno. Así, los dos puntos de inflexión que evidencia el gráfico corresponden, por un lado, a la retórica

⁶² A menudo traducido como empoderamiento, en el contexto del presente trabajo puede definirse como la dominación de la visión de una sociedad islámica que propugnan estos grupos y su total soberanía sobre la humanidad. Por norma general, las organizaciones yihadistas entienden que para alcanzar este estado es necesario, por un lado, la preparación espiritual de la sociedad desde su base, y por otro la constitución de una vanguardia islamista, bien formada y adecuadamente infiltrada en todos los estratos de la sociedad.



utilizada por AQMI durante las revoluciones árabes, y, por otro, al periodo de estudio en el que se centra el presente epígrafe, la construcción de una narrativa adaptada a la declaración del restablecimiento del Califato por parte de Estado Islámico.

Distanciándose de manera crítica de los medios empleados por Estado Islámico para tal fin, AQMI valora como suficiente el nivel de empoderamiento alcanzando por Estado Islámico en los territorios bajo su dominio –en 2014 y 2015– e incluso elogia comedidamente sus esfuerzos en materia de aplicación del concepto de *al-wala' wa-l-bara'*, pero juzga como insuficiente la extensión geográfica de dichos esfuerzos para la declaración del Califato. Dicho de otra manera, si bien los medios utilizados por Estado Islámico para la implementación de un estado islámico satisfacen –hasta cierto punto– los mínimos exigibles, el alcance geográfico de los mismos dista mucho de resultar suficiente para la consecución de los fines perseguidos, argumento que se suma a los anteriormente expuestos para invalidar la declaración del Califato. La siguiente cita al respecto resulta ciertamente elocuente:

Puede haber alcanzado el empoderamiento (*tamkīn*) en algunos casos, pero ello no le legitima (a al-Baghdadi) para acceder al gran imamato (en este contexto el Califato), porque este solo emana de la consecución de un empoderamiento suficiente a través del cual se puedan satisfacer los propósitos del Califato. [B001]

Para apuntalar sus argumentos, AQMI se basa en la interpretación del concepto del erudito irakí Mahmud al-Alusi (1802-1854). Así, adopta una diferenciación clara entre dos tipos de *tamkīn*: el *tamkīn* completo, como en el caso de los profetas David, Salomón y Muhammad, que disponían de credibilidad, legitimidad y autoridad completa, y el *tamkīn* parcial, como sería el caso del profeta José cuando, debido a su influencia y su control sobre el territorio se convertiría en sultán de Egipto [B002]. Estado Islámico, no sin numerosas objeciones explicadas de manera extensa en [B001], [B002] y [D006], quedaría enmarcado en la segunda categoría.

Cuando varios párrafos atrás establecíamos que AQMI se distanciaba de manera crítica de los medios empleados por Estado Islámico para implementar el *tamkīn* lo hacíamos a razón de la gradualidad que a diferencia de Estado Islámico propugna AQMI. La organización magrebí contempla dos caminos para implementar el *tamkīn*, o la capacidad de aplicar las disposiciones del islam en un territorio determinado atendiendo al nivel de predisposición de la sociedad. El primero es cuando dicha sociedad puede evaluarse como suficientemente preparada y responde voluntariamente a las disposiciones del islam sin eludirlas. El segundo camino es cuando la sociedad en cuestión se encuentra en un estado de alienación y resulta difícil implementar todas las disposiciones del islam. En este segundo caso, en opinión de AQMI aplicable al contexto sirio-irakí, se impone una aplicación gradual del *tamkīn*, atendiendo al contexto, evaluando la capacidad de la sociedad de adaptarse a los cambios y teniendo en cuenta las consecuencias que cada alteración de la situación original puede conllevar. Apoyándose en su reciente experiencia en Mali, AQMI contrapone lo que considera un éxito propio mediante la aplicación de una estrategia gradual en el país saheliano con el enfoque basado en la aplicación inmediata adoptado por Estado Islámico, en su opinión abocado al fracaso a causa de la desafección y el desarraigo que provocan en la población bajo su dominio [B002].

El último término cuyo análisis contextualizado abordaremos en este apartado es el término *takfīr*.⁶³ De la misma manera que hemos hecho con los términos Califato y *tamkīn*, a

⁶³ Proceso –o acción– a través del cual, siguiendo una serie de normas y principios, se declara la excomunión de otro musulmán o grupo de musulmanes. Para el yihadismo global se ha convertido en una herramienta enormemente valiosa que permite expulsar de la comunidad de creyentes a aquellos cuya conducta es percibida como contraria a los principios del islam. El pronunciado uso de esta herramienta por parte de algunos grupos ha dado lugar al término *takfīrī*, de uso extendido, para designarlos.



continuación, se muestra una captura de pantalla con los resultados totales para, seguidamente, trasladarlos al gráfico que acompaña a la imagen organizados por número de documentos que en los que se incluye al menos una mención al concepto de *takfir* y el número de menciones totales por año.

Imagen 5: Menciones totales al concepto de *takfir* en el CANAQMI

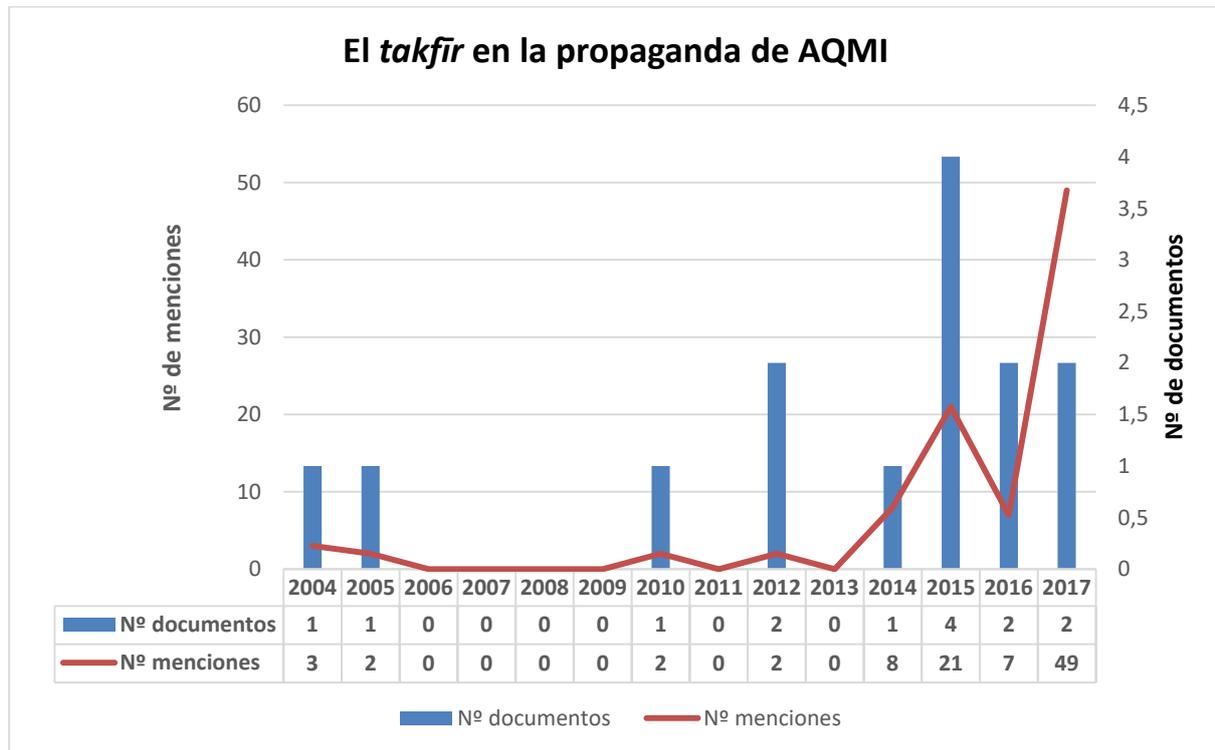
RESULT DETAILS

simple **تكفير****

Number of hits	94
Number of hits per million tokens	121.3
Percent of whole corpus	0.01213%
Corpus size (tokens)	774,946

Fuente: explotación del CANAQMI mediante Sketch Engine.

Gráfico 4: Distribución por año de las menciones al concepto de *takfir* en la propaganda de AQMI (2004-2017)



Fuente: elaboración propia a partir de los datos del CANAQMI.

Tal y como sucede que ocurre con en los dos casos anteriores, puede observarse como la incidencia del uso del término, residual durante los primeros años que cubre el corpus, se dispara a partir de 2014. Esto es debido a que para el análisis solo se ha tenido en cuenta el término *takfir* como proceso –o acción– a través del cual, siguiendo una serie de normas y principios, se declara la excomunión de otro musulmán o grupo de musulmanes y no otras derivadas de uso más habitual como *kāfir*, *kuffār* o *kufir* por tratarse de términos con los que se



designa a aquellos individuos que no cree en Dios, niegan su autoridad, o rechazan los principios del islam.

Al igual que para otras organizaciones yihadistas el *takfīr* es una herramienta enormemente valiosa para AQMI, pues le permite expulsar de la comunidad de creyentes a aquellos cuya conducta es percibida como contraria a los principios del islam, legitimando su persecución y su combate. De hecho, el uso de esta herramienta por parte de algunos grupos ha dado lugar al término *takfīrī*, de uso extendido, para designarlos.

El uso exagerado del *takfīr* –o *ghulū* en el *takfīr*– por parte de Estado Islámico permite a AQMI abordar el tema desde una posición más cómoda, pudiendo por oposición proyectarse, además, como una organización conciliadora, comedida y empática, una estrategia que no por engañosa y falaz resulta menos útil y acertada. De hecho, AQMI aborda la cuestión del *takfīr*, no desde las normas que lo rigen o los criterios que lo justifican, sino desde un enfoque a través del cual pretende convencer a su audiencia de los efectos perniciosos que los excesos de su utilización por parte de una organización sin un cuerpo de eruditos suficientemente instruidos pueden provocar [B001], [D010] y [A037].

Así, recurriendo de nuevo a ejemplos de su contexto geográfico más cercano para trazar paralelismos de manera implícita con Estado Islámico, AQMI utiliza los casos del GIA y la rama de Boko Haram liderada por Abubakar Shekau para ilustrar a su audiencia sobre los efectos perniciosos del *takfīr*. Para ello, además, contrapone el *ghulū* en el *takfīr* de las citadas organizaciones con el ejemplo de Al-Qaeda, personificado en «*el uso justo del takfīr del shaykh Bin Laden –y de todos los muyahidines en la causa de Dios hoy– que no declaran infieles a la gente común, sino que los consideran musulmanes hermanos, lamentando las injusticias a las que los someten tiranos y cruzados, y esforzándose para liberarlos* [D010]».

En los diferentes documentos al respecto del *takfīr* la línea argumental de AQMI es clara: criticar la falta de ética de aquellos *shaykhs* –implícitamente los de Estado Islámico– que buscan confundir a los musulmanes acusándoles de deformar los límites jurídicos de su aplicación desatendiendo la diferencia entre el *takfīr* absoluto y el *takfīr* particular para «*legitimar el derramamiento de sangre y (el acceso a) dinero prohibido*» [D010]. Así, AQMI articula su discurso en torno a los dos ejes que ponen de manifiesto su moderación frente a la utilización espuria del *takfīr* en manos de Estado Islámico: el *takfīr* sin matices de amplios sectores de la población musulmana y el *takfīr* de otras organizaciones yihadistas que, aun compartiendo su cosmovisión y su doctrina, critican su metodología. Ambos errores, en opinión de AQMI, conducen a un derramamiento de sangre innecesario, a la *fitna* y, en última instancia confluyen en el descrédito del movimiento yihadista y su *minhaj* en particular.

3.4 Formato de la propaganda y las referencias a Estado Islámico en la narrativa de AQMI

Un último aspecto cuyo análisis no debe pasarse por alto es el formato elegido por AQMI para abordar el tratamiento de Estado Islámico. La refutación directa y basada en una argumentación científico-religiosa e histórica del Califato de Estado Islámico se lleva a cabo exclusivamente en documentos escritos de notable extensión y elevada carga doctrinal, como por ejemplo [B001], [B002] y [D006]. Estos documentos, si bien diseminados a través de las mismas plataformas que el resto de la propaganda de AQMI tienen un alcance menor y están destinados a un público meta mucho más reducido. En ellos, además, AQMI parece no tener problema en referirse a Estado Islámico como tal por el nombre adoptado por la organización.

Una situación que contrasta sensiblemente con el plano audiovisual, donde AQMI evita deliberadamente mencionar a Estado Islámico. Aunque ello no obsta para que varios productos audiovisuales publicados por AQMI durante 2014 y 2015 aborden de manera implícita el tema.



Ejemplos de ellos son los documentos [A033], que aborda la importancia de *al-ukhūwa* o hermandad, el [A036], dedicado al concepto de *al-Jamā'a* y el [A037], también lleno de sobreentendidos y menciones tácitas a la organización de al-Baghdadi. En un ejercicio de mimesis con la política de comunicación adoptada por Al-Qaeda, AQMI apuesta por comunicar en positivo, eludiendo en la medida de lo posible mencionar a Estado Islámico y apostando por centrar su narrativa en conceptos que apuntalan su posicionamiento respecto del tema, pero periféricos a la cuestión central para que el público meta pueda interpretarlos sin con ello publicitar a su enemigo. Un ejemplo revelador del complejo ejercicio retórico llevado a cabo por AQMI para evitar mencionar a Estado Islámico recurriendo constantemente a alusiones implícitas es el siguiente:

Nuestra umma es una con su islam y su lengua. Dios se niega a que se separe, incluso si hay existen razones para ello, y se niega a que su religión –que es la religión del *tawhīd*– prevalezca si no es a través de la unión. La división nada tiene que ver con el islam; más bien es una desviación del estado de ánimo causada por la incompreensión, la búsqueda de la consecución de una ilusión, un capricho a no seguir o imitar. [A037].

De hecho, el único documento audiovisual en el que se menciona a Estado Islámico de manera explícita es un vídeo publicado de manera conjunta entre AQMI y Al-Qaeda en la Península Árabe (AQPA) [V071] en el que, por boca de Khalid Batarfi, antiguo portavoz y director de medios de AQPA, se le confiere la denominación de «*la Organización de al-Baghdadi*». A finales de 2014, sin abandonar otras denominaciones, AQMI también incorpora a su retórica el uso del término *khawārij*, para referirse implícitamente a Estado Islámico. Este término cuya traducción literal sería «los que se fueron» se refiere a un subgrupo de seguidores de Alí, el cuarto califa, que más tarde se rebelaron contra él tras acusarle de apostasía. Los *khawārij* están considerados como el primer grupo extremista en la historia islámica por sus puntos de vista estrictos y su intransigencia, su recurso a la violencia indiscriminada y sus carencias en materia de erudición islámica.⁶⁴

4. Conclusiones

A la vista del presente estudio, cabe segmentar las conclusiones en dos apartados, en primer lugar, aquellas más específicas y, seguidamente, a modo de recapitulación, aquellas implicaciones más generales. En el plano más específico, como puede constatar en el apartado de análisis, la poderosa irrupción de Estado Islámico en la galaxia yihadista global empuja a AQMI a adaptar su narrativa en varios planos. Con el objetivo de diferenciarse de la organización de al-Baghdadi y adoptando un enfoque similar al marcado por Al-Qaeda Central, AQMI elude el choque directo, intentando abordar siempre la cuestión de forma indirecta mediante sobreentendidos y menciones implícitas.

Obligado por el contexto a profundizar en debates ideológicos, AQMI no rehúye tratar aquellos aspectos del plano doctrinal que comparte con Estado Islámico, organización a la que, pese a sus errores, tiende la mano. Partiendo de una *'aqīda* común, AQMI adopta una narrativa basada en hacer confluír una crítica dura del *minhaj* del Estado Islámico con la proyección de una imagen moderada y justa de sí misma, trazando constantes paralelismos y realizando comparaciones indirectas de la aproximación de ambas organizaciones a un mismo fenómeno –como en el caso del *tamkīn*, el *takfīr*, la declaración del Califato, etc.– en las que presenta su enfoque como más justo y riguroso.

Además, cabe destacar que respecto del tratamiento de diferentes cuestiones ligadas a Estado Islámico AQMI apuesta por una segmentación clara de contenidos. La crítica y la

⁶⁴ Bin Ali, Mohamed: “From Kharijites to IS: Muhammad’s Prophecy of Extremist Thought”, RSIS Commentary n° 297-16 (December, 2016), Nanyang Technological University, Singapur.



refutación directas, explícitas y basadas en una argumentación científico-religiosa e histórica se limitan exclusivamente a documentos escritos, todo lo contrario que en el plano audiovisual, donde la elusión de cualquier mención a la organización otrora liderada por Al-Baghdadí destaca sobremanera.

Abriendo el foco más allá de la narrativa oficial de AQMI, es necesario poner de manifiesto las dificultades que atraviesa la rama magrebí de al-Qaeda, la cual lleva mucho tiempo sin llevar a cabo con éxito atentados a gran escala en Argelia, su bastión original. Tanto es así que las fuerzas y cuerpos de seguridad argelinos ha reducido sus capacidades hasta mínimos históricos en el país magrebí;⁶⁵ sobre ello, Abdelmalek Droukdel dilucidaba a mediados de 2017 que «*el frente argelino lleva tiempo empantanado en una guerra de larga duración [sic.] y adolece de una ausencia casi completa de individuos dispuestos a apoyar [la causa] ya sea interna o externamente. Otros frentes como Túnez, Libia, el Sahel y el Sáhara viven un despertar yihadista sin precedentes*».⁶⁶

Ahora bien, a pesar de su progresiva decadencia en el plano militar en Argelia, AQMI ha sido capaz de suplir sus carencias en su bastión original ampliando notablemente su campo geográfico de actividad terrorista a lo largo de los últimos años. En este sentido, además de la actividad de sus filiales tunecina y libia durante la pasada década, cabe destacar su extendida presencia y la amplitud actual de sus acciones terroristas en el Sahel a través de su filial regional subsahariana, JNIM. Es más, una comparativa de las narrativas utilizadas por los medios oficiales de AQMI y de JNIM entre 2017 y 2018, evidencia la complementariedad narrativa de lo producido por ambos grupos: las producciones propagandísticas de JNIM acaparan el peso militar, plagando sus documentos audiovisuales de atentados y acciones militares diversas mientras que sobre AQMI recae la responsabilidad de trazar la senda ideológico-religiosa, una tendencia que ha continuado en el tiempo.⁶⁷

Así, habida cuenta además del conflicto abierto entre la rama saheliana de AQMI y Estado Islámico en diferentes escenarios de la geografía saheliana en la actualidad,⁶⁸ y teniendo en cuenta el complejo periodo de reestructuración que atraviesa la matriz de Al-Qaeda Central y su exigua producción propagandística, el estudio pormenorizado de la comunicación de sus satélites regionales –en este caso AQMI– respecto de la contienda abierta por el liderazgo del movimiento yihadista global se antoja fundamental. Particularizando en dicha pugna, los progresos realizados en el campo del estudio de las narrativas de organizaciones yihadistas no solo sirven para profundizar en el conocimiento de la ideología y la comunicación yihadistas, sino que deberían posibilitar mejores estudios de prospectiva respecto de la evolución del conflicto abierto entre ambas organizaciones sobre el terreno y las diferentes implicaciones para la población civil en contextos locales y ayudar a robustecer la base de diferentes esfuerzos en materia de construcción de contranarrativas.

⁶⁵ “Entrevista a Abdelmalek Droukdel”, *Inspire Magazine*, n°. 17 (August, 2017), archivo del autor.

⁶⁶ Bachir, Malek y Kharief, Akram: “ANALYSIS: The slow death of al-Qaeda in Algeria”, *Middle East Eye* (February, 2018), en: <https://www.middleeasteye.net/news/analysis-slow-death-al-qaeda-algeria>

⁶⁷ Altuna, Sergio: “Jamā’at Nuṣrat al-Islām wa-l-Muslimīn: análisis del proyecto de al-Qaeda para el Sahel a través de su propaganda”, *Real Instituto Elcano*, ARI 52/2018, abril 2018, en: <https://www.realinstitutoelcano.org/analisis/jamaat-nusrat-al-islam-wa-l-muslimin-analisis-del-proyecto-de-al-qaeda-para-el-sahel-a-traves-de-su-propaganda/>

⁶⁸ Raafat, Lina (2021), *op. cit.*



Apéndice I

En los siguientes subepígrafes se incluyen diferentes datos relativos al corpus, incluyendo el protocolo utilizado para su compilación y codificación, el software utilizado para su explotación y el sistema de referencia empleado a lo largo del documento para citar los documentos originales publicados por la organización terrorista que forman parte del corpus.

Características del CANAQMI

A continuación, teniendo en cuenta los parámetros de diseño de un corpus, expuestos por Wynne,⁶⁹ las pautas de compilación establecidas por EAGLES⁷⁰ y la tipología de corpus establecida por Atkins, Clear y Ostler,⁷¹ se detallan las características particulares del CANAQMI:

- Atendiendo al origen de los textos que lo componen, se trata de un corpus mixto: los documentos utilizados para la construcción del CANAQMI proceden de discursos de diferente naturaleza, tanto orales, procedentes de documentos audiovisuales, como en formato escrito, estos últimos procedentes de entrevistas, ensayos, libros, etc.
- La calidad del CANAQMI puede acreditarse mediante la trazabilidad, la oficialidad, y la credibilidad de las fuentes. La organización cuya narrativa es objeto de estudio reconoce todos los documentos incorporados como propios, creados, editados y publicados directamente por ella.
- El CANAQMI es un corpus representativo del sociolecto yihadista, es decir, representa fielmente el discurso característico, tanto oral como escrito, y los rasgos compartidos por un grupo social determinado, el movimiento yihadista alineado con Al-Qaeda en el Magreb.
- Con más de 700.000 unidades léxicas procedentes de 197 documentos originales, el CANAQMI tiene un tamaño suficiente para cumplir con los objetivos de la presente investigación. Presenta un elevado grado de especialización del lenguaje y su objeto es representar fielmente el discurso de una comunidad en particular.
- Se trata asimismo de un corpus monolingüe, pues está integrado exclusivamente por textos originales y transcripciones de documentos de audio y vídeo en árabe, no incorpora documentos traducidos.
- El CANAQMI es un corpus equilibrado, es decir, constituido de documentos que proporcionalmente representan las diferentes variedades del discurso oral y escrito alcanzando una distribución cercana al 50 % - 50 %.
- Se trata de un corpus especializado constituido por textos que pretenden representar una variedad discursiva y lingüística particular y facilitar el estudio de determinados aspectos del uso de la lengua o el comportamiento lingüístico de una determinada población de hablantes.
- El CANAQMI es un corpus diacrónico, es decir, los documentos que incorpora cubren un periodo de tiempo concreto y extendido, lo que permite apreciar la evolución de diferentes aspectos con el paso del tiempo, comparar, confrontar y relacionar ocurrencias.

Protocolo de compilación

Rigiéndonos por las características anteriormente descritas, y para que la compilación del corpus cumpla con los propósitos de investigación del presente trabajo, se han establecido unos

⁶⁹ Wynne, Martin (2005), *op. cit.*, pp. 5-20.

⁷⁰ *Eagles Guidelines*, Expert Advisory Group on Language Engineering Standards (1996), en: <http://www.ilc.cnr.it/EAGLES96/browse.html>

⁷¹ Atkins, Sue; Clear, Jeremy y Ostler, Nicholas: "Corpus design criteria", *Literary and Linguistic Computing*, vol 7, n°1 (January 1992), pp. 13-14.



criterios de selección de documentos que permiten tanto delimitar correctamente el objeto de estudio como asegurar la representatividad de éste.

- Por lo que respecta tanto a los documentos de audio y vídeo, aun teniendo en cuenta las dificultades derivadas de la verificación, el CANAQMI incorpora todos los documentos audiovisuales oficiales publicados por la organización en el periodo acotado. La selección se ha confrontado tanto con listas de publicaciones emitidas por AQMI, como con el directorio de publicaciones de AQMI del *SITE Intelligence Group*.

- En lo referente a documentos escritos, se han incorporado al CANAQMI exclusivamente aquellos artículos, ensayos y libros de mayor calado y enjundia, aquellos cuyo contenido busca reflejar los posicionamientos, la esencia o la naturaleza de la organización terrorista y aquellos cuyo autor nominal es reconocible y han sido publicados directamente por AQMI y no en nombre de esta a través de plataformas secundarias de difusión de contenidos. Por consiguiente, se han obviado todos los comunicados cortos, reivindicaciones de autoría de atentados, aclaraciones, artículos de blog, etc.

- La oficialidad de los documentos incorporados al corpus puede verificarse siguiendo el cumplimiento de varios requisitos, no siendo siempre los mismos para cada documento, y siendo el principal de ellos que el documento haya sido publicado por alguna de las agencias oficiales de medios de la organización.⁷²

- Al-Andalus Media en el caso de los documentos audiovisuales a partir de su creación, hasta entonces el Comité de medios de AQMI (اللجنة الإعلامية لتنظيم القاعدة ببلاد المغرب الإسلامي), previamente Comité de Medios del GSPC.

- Al-Andalus Media e *Ifriqiyā al-Muslima* para los documentos de texto, libros y ensayos.

- Otros métodos utilizados para la verificación de la oficialidad de los documentos son que los canales utilizados para su diseminación fueran los habitualmente utilizados por la organización y que no exista sombra o controversia sobre su autenticidad, que se trate de documentos habitualmente indexados en páginas de web afines a la red Al-Qaeda y que pueda trazarse su existencia en diferentes repositorios de contenido yihadista (para los más antiguos en *Internet Archive*), etc.

- Teniendo en cuenta el objetivo para el cual se ha compilado el corpus –estudiar la evolución de la narrativa de AQMI–, no forman parte del corpus los documentos producidos por plataformas mediáticas afines a la organización pero no oficiales, ni tampoco los documentos procedentes de grupos afiliados a AQMI en diferentes momentos del periodo estudiado, como por ejemplo aquellos publicados por las diferentes plataformas mediáticas asociadas a *al-Murābiṭūn*, MUYAO, *al-Muwaqī'ūn Bid-Dam*, las diferentes ramas magrebíes de *Ansār al-Shari'a* o *Jamā'at Nuṣrat al-Islām wa-l-Muslimīn* (JNIM). Ello es debido a que, a pesar de su adhesión a la organización central, gozan de un alto grado de independencia, tienen un público meta diferente, ciñen su comunicación a contextos más limitados y, en esencia, distorsionarían los resultados obtenidos mediante la explotación del corpus.

⁷² Existen dos excepciones al respecto: por un lado, las revistas publicadas por el GSPC, que carecen de sello de publicación propio. Por otro lado, tres de las entrevistas incluidas como parte del corpus no fueron publicadas directamente por AQMI: [ITW1] publicada inicialmente en el diario *The New York Times*, cuya autenticidad ha sido confirmada en múltiples ocasiones por AQMI, quien también publicó traducciones al árabe del contenido original, [ITW2] publicada por la agencia de noticias *Agence Nouakchott d'Information*, fuente habitual y reconocida de información de primera mano, sobre todo en lo referente al movimiento yihadista en la región saharo-saheliana, y [ITW3] un documento publicado inicialmente por el fórum de contenidos yihadistas *Shumūkh al-Islām* (actualmente alineado con Estado Islámico, aunque no en el momento de la publicación del documento) en colaboración con *al-Fajr Media Center*, medio oficial de diseminación y distribución de contenidos de la red Al-Qaeda.



- Todos los documentos se han incorporado al corpus en formato texto. Las transcripciones incluyen todo el texto corrido, desde el principio hasta el final. En tal sentido, las transcripciones procedentes de documentos audiovisuales utilizadas han sido realizadas por el autor.⁷³
- Todos los archivos originales incorporados al corpus, a excepción de una entrevista a Abdelmalek Droukdel posteriormente transcrita por la propia organización [ITW1], fueron publicados originalmente en árabe.

Codificación del corpus y software utilizado para su explotación

Con el objetivo de maximizar las posibilidades de explotación del corpus, la estrategia de codificación aplicada al CANAQMI observa tres niveles claramente diferenciados: documental, textual y temática, siendo este último nivel el más importante.

El análisis temático de narrativas es una metodología sistemática que permite el estudio objetivo de cualquier tipo de documento de texto mediante una estructura jerárquica de categorías previamente diseñadas atendiendo a la estrategia y a los objetivos de análisis previamente definidos. Para la codificación temática del discurso se ha utilizado el programa de software de análisis de datos cualitativos *MaxQDA*. Es necesario clarificar que todo el proceso de codificación ha sido realizado manualmente por el autor. En ningún caso el software es capaz de codificar el contenido del corpus de forma automatizada. El proceso de tratamiento de datos y codificación ha sido doble: en primer lugar, se codificaron todos los documentos que componen el corpus para, posteriormente, realizar una segunda ronda de revisión de todos los códigos para subsanar posibles errores. Respecto del plano técnico, resulta igualmente necesario clarificar que la codificación no se realiza por palabras ni por frases, sino por segmentos a discreción de quien codifica, pudiendo ser estos tan largos o tan cortos como sea necesario. Asimismo, un mismo segmento puede presentar varios niveles de codificación atendiendo a su contenido. El proceso de codificación temática del corpus contempla cuatro fases: preanálisis, diseño de la estrategia de codificación, codificación del contenido y finalmente explotación e interpretación de los resultados.

La correcta codificación temática requiere una reflexión pausada sobre numerosos aspectos que tendrán incidencia a la hora de interpretar los resultados. Para el diseño de la estrategia de codificación se han tenido en cuenta las investigaciones respecto de la ideología, la narrativa y el discurso yihadista llevados a cabo por Badawy, Comerford y Welby,⁷⁴ en este caso un análisis que incorpora materiales de diferentes organizaciones yihadistas, y las de Bartolucci y Corman,⁷⁵ Last⁷⁶ y El Hammoud,⁷⁷ estos tres últimos centrados en AQMI.

A efectos de la codificación temática mediante *MaxQDA*, definiremos «codificación» como la acción mediante la cual se identifica un extracto de un texto y se le asigna a un código. La fase de preanálisis del proceso de codificación permite considerar al autor –o codificador– como suficientemente familiarizado con el contenido del corpus; es por ello que en el proceso de codificación se ha adoptado un enfoque deductivo. Es decir, se han establecido las categorías y subcategorías códigos y, posteriormente, se han asignado a la integridad del corpus por

⁷³ En aquellos casos en los que AQMI ha publicado sus propias transcripciones oficiales, el autor ha cotejado textos y otros documentos originales publicados por la organización corrigiendo y homogeneizando todos los textos que lo precisaban de acuerdo con documento de audio o vídeo original.

⁷⁴ Badaway, Emma; Comerford, Milo y Welby, Peter: Inside the Jihadi Mind: Understanding Ideology and Propaganda, The Tony Blair Institute for Global Change, October 2015, en: www.instituteglobal/sites/default/files/inline-files/IGC_Inside%20Jihadi%20Mind_18.08.17.pdf

⁷⁵ Bartolucci, Valentina y Corman, Steven R. (2014), *op. cit.*

⁷⁶ Last, Edward David (2018), *op. cit.*

⁷⁷ El Hammoud, Omar (2018), *op. cit.*



segmentos en consecuencia. Ahora bien, *MaxQDA* es un *software* que permite flexibilidad a la hora de crear, modificar y alterar la jerarquía de las categorías de códigos establecidas, por lo que algunas categorías se han modificado sobre la marcha (*on the fly*) sin que ello afecte salvo de forma positiva al resultado final.

A continuación, se desglosan las diferentes categorías y subcategorías en las que, en aplicación de la estrategia de codificación, se ha codificado el texto.

Tabla 2: Categorías y subcategorías temáticas/narrativas de codificación del corpus

Categoría principal	Subcategorías
Contenido estrictamente religioso	Citas coránicas
	Hadices
	Exégesis, <i>du 'ā'</i> y otros
Ideología/reafirmación de la fe	Yihad
	Martirio
	Aplicación sharía - Establecimiento religión (<i>tamkīn</i>) - Califato
	<i>Tawhīd</i>
	<i>Al-Jamā'a - Bay'at</i>
	<i>Al-Hākimiya</i>
	Hijra o llamadas a unirse
	<i>Al-Ibtilā'</i>
	<i>Al-wala' wa-l-bara'</i>
	Liberación presos
	<i>Al-Tawba</i>
	<i>Takfīr</i>
	Secuestros
	Escatología
El enemigo	Francia
	El régimen argelino - otros regímenes locales
	Cruzados y sionistas
	Otras organizaciones yihadistas
	Amenazas <ul style="list-style-type: none"> • Amenazas genéricas • Amenazas explícitas
Victimismo	Injerencia - Neocolonialismo - Ocupación
	Agresión al islam



	Nosotros vs. Ellos
	Palestina
Metanarrativas	Históricas locales/regionales
	Islámicas globales

Fuente: elaboración propia.

Para abordar el análisis de la narrativa de AQMI, esta investigación se fundamenta en la explotación del corpus creado mediante una sinergia novedosa de dos herramientas de software: una de codificación cualitativa manual, *MaxQDA*, y una herramienta cuantitativa automatizada de lingüística de corpus, *SketchEngine*. La elección de ambas herramientas responde tanto a los objetivos de la investigación como a la capacidad de ambos productos de *software* de gestionar textos en árabe.

Tabla de Referencia para los Documentos Integrados en el Corpus

A continuación, y con el objetivo tanto de facilitar futuras investigaciones a otros investigadores como de simplificar el sistema de referencia empleado a lo largo del documento, se indexan el total de los documentos que integran el corpus.⁷⁸ Para permitir una referenciación bibliográfica más conveniente de estos documentos procedentes de fuentes primarias, se ha optado por referenciar y citar siguiendo un sistema de códigos que permite no solo identificar inmediatamente de qué tipo de documento se trata, sino también agilizar la búsqueda no siendo necesario apoyarse en el conocimiento de la lengua árabe. En la tabla que se presenta a continuación se exponen tanto el título original de cada documento incorporado al corpus como la fecha original de su publicación. Asimismo, se ha añadido un código alfanumérico único que permite la correcta referenciación e identificación del documento en cuestión a lo largo del presente artículo. Dicho código está formado por una o varias letras y un número comenzando desde 001 en orden cronológico para cada tipo de formato. La letra o letras en la parte inicial del código, elegidas de manera que resulten lo más intuitivas posible, corresponden al tipo de formato original del documento propagandístico [A_] para documentos de audio, [V_] para documentos de vídeo, [D_] para documentos de texto, [B_] para libros, [R_] para revistas y [ITW_] para entrevistas.

Fecha de publicación	Código	Título Original
XX/05/2004	[R001]	مجلة الجماعة 1
08/08/2004	[V001]	جسيم المرتدين
XX/12/2004	[R002]	مجلة الجماعة 2
22/03/2005	[V002]	قمة الذل العربي وافلاس الأنظمة المرتدة
XX/05/2005	[R003]	مجلة الجماعة 3
XX/08/2005	[R004]	مجلة الجماعة 4
XX/10/2005	[R005]	مجلة الجماعة 5
XX/01/2006	[R006]	مجلة الجماعة 6
XX/05/2006	[R007]	مجلة الجماعة 7

⁷⁸ El autor pondrá a disposición de quien así lo solicite la total de los materiales indexados.



15/07/2006	[V003]	اعترافات حارس التنديد
XX/08/2006	[R008]	مجلة الجماعة 8
18/08/2006	[V004]	ججيم المرتدين 2
08/01/2007	[V005]	إننا قادمون
17/01/2007	[V006]	غزوة بوشاوي
15/02/2007	[V007]	سلسلة ظلال السيوف (1) غزوة جبل الشام
15/02/2007	[V008]	وقفات مع واقع الأمة
15/04/2007	[V009]	سلسلة ظلال السيوف (2) غزوة بدر المغرب الإسلامي
10/05/2007	[V010]	أين المبايعون على الموت
15/05/2007	[V011]	سلسلة ظلال السيوف (3) كمين وخمسة تفجيرات
15/05/2007	[A001]	قاطعوا مهزلة الإنتخابات المستمرة
05/06/2007	[D001]	تساؤلات حول تفجيرات الجزائر الأخيرة
15/06/2007	[V012]	سلسلة ظلال السيوف (4) كمين تاخوخت
15/07/2007	[V013]	سلسلة ظلال السيوف (5) كمين الكرمة
15/08/2007	[V014]	سلسلة ظلال السيوف (6) إغارة على الحرس البلدي تبسة
15/09/2007	[V015]	سلسلة ظلال السيوف (7) غزوة عكورن
15/03/2008	[V016]	عشاق الحور 1
15/04/2008	[V017]	سلسلة ظلال السيوف (8) الهجوم على شرطة دلس
15/04/2008	[V018]	معسكر أبي إبراهيم مصطفى
01/07/2008	[ITW1]	مقابلة مع أبو مصعب عبد الودود في صحيفة النيويورك تايمز
02/09/2008	[V019]	من هم قتلة الأبرياء
15/09/2008	[A002]	رسالة إلى أهلنا في المغرب
03/10/2008	[A003]	تهنئة العيد لأمة التوحيد
23/10/2008	[V020]	سلسلة ظلال السيوف (9) حرب القنابل والألغام
15/11/2008	[V021]	سلسلة ظلال السيوف (10) الحواجز الأمنية
15/12/2008	[V022]	سلسلة ظلال السيوف (11) أسود الشرق
24/12/2008	[A004]	خطبة العيد الأضحى
14/01/2009	[A005]	غزة بين مطرقة اليهود وسندان المرتدين
15/01/2009	[V023]	سلسلة ظلال السيوف (12) غزوة الشريعة
12/02/2009	[D002]	البيان والتبيين لحكم ممّوني المرتدين
15/03/2009	[V024]	عشاق الحور 2
02/04/2009	[A006]	خطاب بخصوص الانتخابات الرئاسية
11/05/2009	[V025]	سلسلة ظلال السيوف (13) أسود الغرب كمين ثنية الحد



15/05/2009	[A007]	حوار مع أبي عبد الإله أحمد
01/06/2009	[A008]	يا قوم اتبعوني
15/06/2009	[V026]	سلسلة ظلال السيوف (14) غزوة سيوان
30/06/2009	[V027]	سلسلة ظلال السيوف (15) كمين وادي زقار
14/10/2009	[V028]	هدية افتتاح مؤسسة الأندلس
15/11/2009	[V029]	سلسلة ظلال السيوف (16) زيامة المنصورية
15/02/2010	[A009]	نداء إلى أسود شنقيط الرابضين خلف القضبان
15/02/2010	[V030]	خطاب موجه إلى شعوب وحكام دول الساحل
15/02/2010	[V031]	سلسلة ظلال السيوف (17) فجروهم
11/03/2010	[V032]	فيديو للمختطفين الإسبان مع مجاهدي AQMI
15/04/2010	[V033]	سلسلة ظلال السيوف (18) غزوة الداموس
06/06/2010	[A010]	تهنئة أمة المصطفى باستشهاد الشيخ مصطفى
16/06/2010	[V034]	سلسلة ظلال السيوف (19) غزوة تميزريت
15/07/2010	[V035]	سلسلة ظلال السيوف (20) غزوة المنصورة
29/07/2010	[A011]	نحن لا نستسلم ننتصر أو نموت
31/07/2010	[A012]	عن عملية فرنسا الفاشلة
15/08/2010	[V036]	ندوة جهادية - كتب عليكم القتال 1
15/08/2010	[V037]	ندوة جهادية - كتب عليكم القتال 2
15/09/2010	[A013]	رسالة مفتوحة إلى أهل الثغور وأنصارهم
01/10/2010	[V038]	ألحق بالقافلة 1
01/10/2010	[V039]	ألحق بالقافلة 2
18/11/2010	[A014]	شرط المجاهدين لإطلاق سراح الفرنسيين
07/01/2011	[A015]	نصرة و تأييد لانتفاضة أهلنا في تونس
09/01/2011	[A016]	نداء إلى أهلنا الثائرين في الجزائر
29/01/2011	[A017]	رسالة إلى أهل العلم والدعوة
11/03/2011	[A018]	نصرة للأحرار أحفاد عمر المختار
24/04/2011	[A019]	نداء من الأسرى الفرنسيين
19/05/2011	[A020]	لا نقيّل ولا نستقيّل
20/06/2011	[A021]	لقاء مع مؤسسة الأندلس
15/07/2011	[V040]	ادخلوا عليهم الباب 1
15/07/2011	[V041]	ادخلوا عليهم الباب 2
29/07/2011	[V042]	رثاء قنوة الشباب معاوية بلحاج



30/08/2011	[V043]	من نفحات العيد
04/09/2011	[A022]	تهنئة بانتصار أحفاد عمر المختار
16/10/2011	[A023]	رسالة مفتوحة الى المسلمين في ليبيا
11/11/2011	[A024]	خطبة عيد الأضحى لعام 1432 هـ
15/11/2011	[V044]	خطاب إلى إخواننا الأمازيغ
03/12/2011	[ITW2]	مقابلة مع مختار بن محمد بلختار
15/01/2012	[A025]	خطاب لاهلنا في الجزائر وحرص المؤمنين
31/01/2012	[D003]	الغابات... وما يتطالب فيها لرجل العصابات
15/03/2012	[A026]	بعد الحسام تتحرر الشام
18/03/2012	[V045]	نداء من الأسير الألماني أنقذوني
19/03/2012	[ITW3]	أجوبة اللقاء المفتوح مع أبو عبد الإله أحمد
18/04/2012	[A027]	قاطعوا مهزلة الانتخابات
19/05/2012	[A028]	اجلس بنا نؤمن ساعة (1) الجهاد بين المحنة والمنحة
24/05/2012	[A029]	أبو مصعب عبد الودود حول الوضع في ازواد
20/07/2012	[D004]	توجهات عامة لخصوص المشروع الإسلامي الجهادي بأزواد
14/08/2012	[V046]	أليس الصبح بقريب
23/08/2012	[V047]	عذرا إخواننا السوريين
11/10/2012	[A030]	اجلس بنا نؤمن ساعة (2) الإنسان بين الحسنه والسيئة
27/10/2012	[V048]	سلسلة ظلال السيوف (21) آية الضيم
15/11/2012	[V049]	غزو مالي... حرب فرنسية بالوكالة
25/04/2013	[A031]	الحرب على مالي
15/05/2013	[V050]	رسالة نصح وبيان لحركة النهضة بتونس القيروان
25/05/2013	[V051]	إلى علماء المنارة والرباط اليوم يومكم
01/07/2013	[V052]	أنقذوا أسراكم
05/08/2013	[D005]	من جهود العلماء إفريقية (1) العالم المجاهد الداعية للخلافة الراشدة
14/08/2013	[V053]	قل أمنت بالله ثم استقم (1) الإخلاص
01/09/2013	[V054]	المغرب مملكة الفساد والاستبداد
01/09/2013	[V055]	قل أمنت بالله ثم استقم (2) متابعة الرسول
04/10/2013	[V056]	الحصاد الدوري 2
31/10/2013	[V057]	فرنسا والبحث عن السراب
04/11/2013	[V058]	قل أمنت بالله ثم استقم (3) حفظ اللسان
28/12/2013	[V059]	الطريق إلى الخلافة



11/01/2014	[V060]	قل أمنت بالله ثم استقم (4) طلب العلم
01/02/2014	[V061]	وتواصلوا بالحق (قافلة المجاهدين الدعوية في الصحراء الكبرى)
24/03/2014	[V062]	الجزائر والنفق المظلم
19/05/2014	[A032]	وقفات مع غزوة أحد (1) أهمية دراسة التاريخ والسير
06/06/2014	[V063]	مناشدة من الأسير الفرنسي إلى فرانسوا هلان
08/07/2014	[V064]	واعتصموا بحبل الله (بيعة جماعة حماة الدعوة السلفية لجماعة قاعدة الجهاد في المغرب الإسلامي)
01/10/2014	[A033]	الإخوة الإيمانية شرع وواقع
04/10/2014	[V065]	العيد ومآسي أمة التوحيد
17/11/2014	[A034]	مناشدة الأسيرين الأوربيين لحكومتيهما
27/12/2014	[B001]	مسائل في فقه الخلافة
25/02/2015	[V066]	تونس... بين رسالة المجاهدين ومكر العلمانيين
01/04/2015	[A035]	معاني العيد
06/04/2015	[V067]	زفرات من فقد حبيب
06/04/2015	[A036]	نصرة ومؤازرة لأسود الإسلام في الشام
30/04/2015	[A037]	همسات فهل من مجيب
20/05/2015	[D006]	التعليقات البهية على المبررات الشرعية والواقعية لبيعة الدولة الإسلامية
11/05/2015	[V068]	غزوة ألهوك
19/05/2015	[A038]	غزوة أحد في القرآن 1
23/05/2015	[A039]	غزوة أحد في القرآن 2، التذكير بانتصار بدر
26/05/2015	[A040]	غزوة أحد في القرآن 3، النظر في سنن السابقين
29/05/2015	[A041]	غزوة أحد في القرآن 4، الجنة ثمنها الصبر والجهاد
02/06/2015	[A042]	غزوة أحد في القرآن 5، الجهاد لا يسقط بموت الرجال
04/06/2015	[A043]	غزوة أحد في القرآن 6، الاعتبار بموكب الربيين
06/06/2015	[A044]	غزوة أحد في القرآن 7، الهزيمة... كسب النفوس
08/06/2015	[A045]	غزوة أحد في القرآن 8، التحذير من ظن الجاهلية
10/06/2015	[A046]	غزوة أحد في القرآن 9، القعود لا يزيد أجلا
12/06/2015	[A047]	غزوة أحد في القرآن 10، أخلاق الرسول الإمام ﷺ
14/06/2015	[A048]	غزوة أحد في القرآن 11، الاستقامة سبيل النصر
15/06/2015	[V069]	رحلة للقاء أسيرين
16/06/2015	[A049]	غزوة أحد في القرآن 12، قل هو من عند أنفسكم



19/06/2015	[A050]	غزوة أحد في القرآن 13، منازل الشهداء
20/06/2015	[A051]	ورحل الأمير أبو بصير
21/06/2015	[A052]	غزوة أحد في القرآن 14، الخروج إلى حمراء الأسد
23/06/2015	[A053]	غزوة أحد في القرآن 15، تسليمة الرسول والمؤمنين
29/06/2015	[A054]	غزوة أحد في القرآن 16، زبدة الفوائد من غزوة أحد 1
05/07/2015	[A055]	غزوة أحد في القرآن 17، زبدة الفوائد من غزوة أحد 2
26/07/2015	[A056]	خطبة عيد الفطر 1436
24/09/2015	[A057]	دعوة لإحياء معاني العيد
27/09/2015	[A058]	خطبة عيد الأضحى 1436
29/10/2015	[V070]	سلسلة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه 1 - أبو محمد عبد الناصر
02/11/2015	[V071]	بيان بشأن ما ورد في خطاب العدناني
12/11/2015	[V072]	إن الله لا يحب الخائنين
27/11/2015	[B002]	الشريعة الإسلامية وفقه التطبيق
04/12/2015	[A059]	البنيان المرصوص
04/12/2015	[A060]	بيعة المرابطون
07/12/2015	[V073]	وحرص المؤمنين
06/01/2016	[V074]	من عمق الصحراء 1
09/01/2016	[V075]	رسالة الى الحكومتين السودانية وجنوب افريقيا
12/01/2016	[V076]	بين يدي العدوان فالحذر الحذر
25/01/2016	[V077]	قضية أسرانا
15/02/2016	[V078]	من عمق الصحراء 2
19/02/2016	[D007]	ما استفدته من الشيخ أبي الحسن في أيام الفتن
15/03/2016	[V079]	صور من أزواد 2
25/03/2016	[D008]	الشيخ أسامة... وقصة دعمه للجهاد الجزائري
30/05/2016	[V080]	سلسلة صدقوا ما عاهدوا الله عليه 2 - الشيخ أبو إلياس عيد الحميد
06/06/2016	[D009]	قصص الليبيين الذين استشهدوا أيام الجماعة الإسلامية المسلحة
26/06/2016	[A061]	فكوا حصار بنغازي
08/07/2016	[A062]	رسالة إلى أهلنا في مالي المسلمة
13/09/2016	[A063]	كلمات.. لأهل الصبر والثبات
XX/09/2016	[ITW4]	مقابلة مع عاصم أبي حيان (قاضي التنظيم)
11/10/2016	[A064]	بنغازي ومعركة الصبر
30/10/2016	[V081]	مناشدة من الأسير الروماني الى حكومة بلاده



04/11/2016	[V082]	الخونة - 2
03/12/2016	[V083]	ظلال السيوف 22 - ليوث القبروان
26/12/2016	[V084]	وحرص المؤمنين
10/01/2017	[V085]	المعادلة الصحيحة - مناقشة المنصرة السويسرية لعائلتها وحكومتها
20/01/2017	[A065]	لا أحد أحب إليه العذر من الله
26/01/2017	[A066]	مأساة الأمة... وخيانة النظام الجزائري
05/02/2017	[V086]	صور من أزود 3
16/02/2017	[V087]	رثاء القائد أبي النور الاندلسي
02/03/2017	[V088]	إعلان جماعة نصرة الإسلام و المسلمين
17/03/2017	[A067]	تهنئة و مباركة... اندماج مجاهدي الصحراء
30/04/2017	[D010]	نصائح وتوجيهات شرعية
01/06/2017	[A068]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 1
02/06/2017	[A069]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 2
03/06/2017	[A070]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 3
07/06/2017	[A071]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 4
08/06/2017	[A072]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 5
09/06/2017	[A073]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 6
10/06/2017	[A074]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 7
12/06/2017	[A075]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 8
13/06/2017	[A076]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 9
14/06/2017	[A077]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 10
15/06/2017	[A078]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 11
16/06/2017	[A079]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 13
17/06/2017	[A080]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 14
18/06/2017	[A081]	شرح كتاب الصيام من بلوغ المرام 15
25/06/2017	[V089]	حذاء الصحراء
28/07/2017	[A082]	حياة الأمة في علو الهمة
10/08/2017	[D011]	الخطاب الجهادي من أجل خطوة صحيحة نحو النصر
15/11/2017	[D012]	الصفات الجهاد في العسكرية وسياسة الأجناد